

المستجدات الفكرية في نظام حكم الخلافة الراشدة
أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب نموذجاً

قاسم كسار حسين الجنابي
رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير في العقيدة والفكر الإسلامي

قسم العقيدة والفكر الإسلامي
أكاديمية الدراسات الإسلامية
جامعة ملابيا
كوالا لمبور

2013

Abstrak

Kajian ini adalah untuk melihat pembaharuan pemikiran di zaman khalifah al-Siddiq dan al-Faruq yang telah mengembangkan hukum-hukum nabi s.a.w. Hal ini telah diceritakan oleh nabi s.a.w sebelum kewafatannya di mana akan wujud generasi yang akan menegakkan prinsip-prinsip khalifah yang mulia dan memperbaiki perkembangan pemikiran dalam beberapa kurun. Pembaharuan di zaman al-Siddiq dan al-Faruq merupakan hukum ijma' yang menjadi sumber ketiga selepas al-Quran dan al-Hadith. Kaedah ijma' ini diterima oleh umat Islam keseluruhannya. Abu Bakr al-Siddiq telah dipilih oleh para sahabat sebagai khalifah yang pertama dalam pemerintahan selepas nabi s.a.w. Ia merupakan satu kefardhuan yang amat penting. Perlantikan ini adalah secara ijma' dengan segera dilantik melalui perjanjian untuk menegakkan undang-undang syarak dalam perkara-perkara yang pasti. Seterusnya berijtihad dalam perkara-perkara yang samar dan kembali mengkaji hukum-hukum sekiranya didapati bercanggah dengan al-Quran dan al-Hadith. Adapun ijtihad merupakan kaedah qias dalam perkara-perkara baru yang penting dan telah ditetapkan oleh golongan usuliyyin. Pemerintahan kedua-dua khalifah ini merupakan asas perlantikan dan pemecatan. Hukum yang dibina adalah berkaitan dengan hukum pemerintahan, politik luaran seperti peperangan, keamanan dan perjanjian. Adapun politik dalaman adalah seperti pengurusan baitulmal, hukum menghapuskan fitnah dan menjaga kemaslahatan rakyat dalam Negara. Adapun sistem undang-undang kedua-dua khalifah ini adalah saling melengkapi di antara satu sama lain dan menjadi model pelaksanaan dalam setiap zaman. Khalifah Abu Bakr dan al-Faruq berijtihad dan menghasilkan ijma' terhadap perkara yang diijtihadkan. Pada kebiasaannya, ijtihad itu adalah benar dan jarang berlakunya kesilapan. Sekiranya berlaku kesilapan maka para sahabat akan menegur dan hukum-hukum tersebut akan diperbaiki dengan mendatangkan dalil-dalil yang jelas. Kedua-dua khalifah ini disanjung oleh rakyat melalui undang-undang yang dibina dan sekiranya berlaku kesilapan adalah suatu yang tidak disengajakan. Mereka mempertimbangkan di antara kemaslahatan dan kepentingan rakyat untuk menentukan sesuatu hukum-hukum khalifah. Pernah berlaku kekhilafan di antara khalifah al-Siddiq dan al-Faruq dalam masalah pemerintahan dan mereka memberikan pendapat yang berbeza ketika pemerintahannya. Keadaan ini juga berlaku apabila al-Siddiq berbeza pendapat dengan al-Faruq dalam satu-satu permasalahan yang lain. Golongan pemerhati terhadap zaman tersebut dapat melihat satu persatu manhaj, menganalisis dan membuat perbandingan di antara keduanya dan mendapati dirinya berada di dalam kepimpinan yang berprinsip. Maka lahirlah di sana hubungan manusia dengan tuhan dan dirinya serta selainnya. Dilihat Islam itu diterima dari sudut akidah, ibadah, akhlak dan undang-undang kehidupan. Hasil daripada itu, terbinalah tamadun dengan cepat dan mampu menjatuhkan tamadun lain seterusnya dapat menegakkan semula tamadun seperti yang berlaku ke atas Rom dan Parsi. Dan pada masa yang sama dapat mengelakkan fitnah yang berlaku. Pemerintahan tersebut telah mengistinbatkan hukum dari dalil-dalil yang tepat dan mampu menyelesaikan pelbagai masalah. Dengan demikian, pemerintahan tersebut menjadi khazanah pemikiran yang diikuti. Pendekatan tersebut perlu dikaji untuk menguatkan Islam, menyempurnakan ikutan agama dan menyatupadukan kesatuan umat Islam. Bentuk pemerintahan khalifah al-Rasyidin adalah bentuk yang diredhai Allah s.w.t dan mampu mengembalikan kehebatan Islam dengan izin Allah s.w.t. Di dalam pengenalan kajian, saya akan menerangkan sebab-sebab pemilihan tajuk, kepentingan kajian, masalah kajian, objektif kajian, persoalan kajian, metodologi penyelidikan, skop kajian dan kajian-kajian lepas.

Abstract

The study deals with the two intellectual innovations in the guided caliphate of the Abu Bakar al-Siddiq and U'mar in Al-Khattab which is an extension for the prophet's government (peace be upon him) and to which the prophet helalded his companions before his death. The prophet also talked about the era that will bring back the nation to the guided caliphate approach which will correct the intellectual innovations that piled up during centuries and will occur in future. As for Al-Siddiq and Al-Faroq caliphate innovations unanimously considered as the third source after the holy Qur'an and Al-Suna. The three sources have the dignity among all Muslims. The companions chose Al-Siddiq to be the first caliphate in the rule not prophecy during the first hours of the prophet death and even before his burial to chose the first caliphate to the Islamic nation on conditional allegiance to apply Islamic rules according to Al-Sharee'a in the decisiveness and undecisiveness matters and cancelling decisions if it does not agrees with Al-Sharee'a. while Al-Ijtihad was on the measuring basis for what Al- Igtihad permits in the new cases, and it is a necessary and fixed in the Isulieen. The two caliphates are central in appointing and dismissal, in adopting the Sultanic rules, foreign affairs such as declaring war, peace treaty contracting, and interior policy such as monetary affairs, interior problems and observance he people interests in the whole nation. Caliphate al-Faroq and Al-Sadeeq do Igtihad to have consensus on what is worked hard (Igtuhida), and often Yagtahid and have a little mistake and correct it immediately when one of the companions miss the definitive text of the caliphate significance recedes worked hard for what Igtuhida in it. Both caliphates were Yagtahidun with agreement and often Yagtahid and get right of a little wrong and it is corrected by one of the companions immediately when thee caliphate miss a decision and to cancel in what he Igtahada in it. Both caliphate were obeyed in the rule and judged when miss judging unintentionally, with the balance between the obedient and the ruler, the regime becomes right. The one studies this era to the method of induction, analysis and comparison finds himself living among the leaders of the owners of the doctrine (the principle), give rise to man's relationship with Allah and himself and to other did not give up some of them, and they carried away all of Islam doctrine, worship, ethics and the system of life, they built what carried the civilization Links was able to fall down and open the two civilizations - the Romans and Persians - at the same time and eliminated the strife at home that are not inevitable, and derive evidence of fixed solutions for all an update on them from the cataclysms, abandoning us a wealth of thought went back to him who Atbauhm charitably, and who wants to get out on the empowerment of the Muslims and the perfection of Islam and the unity of Muslims he wanted to find the truth in the form of that era-Rashed, who, Allah bless them and they with him, and pride of the Muslims will return again by the will of Allah, and Allah on a loved one. In the thesis introduction, I insert the reasons for the choice of title, the importance of research, research problem, research objectives, research, questions, research methodology, limitations of the study and literature review.

ملخص البحث

البحث فيما استجد من الأمور الفكرية في خلافة الصديق والفراروق والتي هي امتداد لحكومة النبي صلى الله عليه وسلم، وبشّر بها النبي صلى الله عليه وسلم لصحابة رضي الله عنهم قبل وفاته، وبشّر بالجيل الذي سيعود بالأمة على منهاج الخلافة الراشدة ويصحح المستجدات الفكرية التي طرأت وتراكمت عبر القرون والتي سوف تطرأ. واستجد في خلافة الصديق والفراروق الإجماع الذي يعد المصدر الثالث بعد الوحيين ، والمصادر الثلاثة معتبرة عند طوائف المسلمين جميعاً. واختار الصحابة رضي الله عنهم الصديق الخليفة الأول لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الحكم -لا في النبوة- خلال الساعات الأولى من خبر وفاته وقبل دفنه ؛ لأن تنصيب الخليفة من الفروض الضرورية المضيئة، وثبتت بالإجماع السريع لتنصيب أول خليفة للأمة عن طريق البيعة المشروطة بتطبيق نظام حكم متبع للشرع في الأمور القطعية وبالاجتهاد في الأمور الظنية، والرجوع عن الحكم إذا تبين مخالفته للوحيين، أما الاجتهاد فكان على قاعدة القياس فيما يسوغ فيه الاجتهاد في الأمور المستجدة وهو أمر ضروري وثابت عند الأصوليين، وحكومة الخليفين مركزية في التعيين والعزل وفي التبني للأحكام السلطانية والسياسة الخارجية مثل إعلان الحرب والسلم وعقد المعاهدات، والسياسة الداخلية كسياسة بيت المال والقضاء على الفتن الداخلية ومراعاة مصالح كل التابعين للدولة. ونظام حكم الصديق والفراروق متكامل ونموذج صالح للتطبيق في كل عصر. والخليفان الصديق والفراروق كانا يجتهدان وقد يحدث الإجماع على ما اجتهدا، وغالباً ما يجتهد أحدهما ويصيب، وقد يخطئ قليلاً ويصح له أحد الصحابة فوراً عندما يفوت الخليفة نص قطعي الدلالة فيتراجع عما اجتهد فيه، وكان للخليفين الصديق والفراروق الطاعة من الرعية فيما يُتبنى من أحكام على الأمة مجتمعة ويحاسب حين يخطئ بغير عمد، ويتوازن الطاعة والمحاسبة الفورية بين الراعي والرعية استقام نظام الخلافة، وحدث أن ناظر وحاسب الخليفة الثاني الخليفة الأول في بعض الأحكام السلطانية، بل وتبنى رأياً مخالفاً له حين بويع للخلافة، وربما خالف الفراروق نفسه في المسألة الواحدة (الغراوين) في خلافته. والدارس لذلك العصر على منهج الاستقراء والتحليل والمقارنة يجد نفسه يعيش بين قادة أصحاب عقيدة (مبدأ)، تنبثق عنها علاقة الإنسان بربه وبنفسه وبغيره ولم يتنازلوا عن بعضها، فحملوا كل الإسلام عقيدة وعبادة وأخلاق ونظام حياة، فبنوا بما حملوا حضارة سريعة استطاعت أن تسقط وتفتح حضارتين- الروم والفرس- في آن واحد وقضت على الفتن في الداخل التي لا مناص منها، واستنبطوا من الأدلة الثابتة حلولاً لكل ما استجد عليهم من نوازل، فتركوا لنا ثروة فكرية رجع إليها الذين اتبعوهم باحسان، والذي يريد أن يطّلع على تمكين المسلمين وكمال الإسلام ووحدة المسلمين على الحقيقة يجد ضالته في صورة ذلك العصر الراشد، وستعود العزة للمسلمين من جديد بمشيئة الله تعالى، وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ . وقد جعلت في مقدمة الرسالة أسباب اختيار الموضوع، وأهمية البحث، ومشكلة البحث، وأهداف البحث، وأسئلة البحث، ومنهجية البحث، وحدود البحث، والدراسات السابقة.

بسم الله الرحمن الرحيم

من نور القرآن:

﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾¹.

من هدي النبوة:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:
[تَكُونُ النَّبُوءَةُ فِيكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا إِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفَعَهَا ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةً عَلَى مِنْهَاجِ النَّبُوءَةِ فَتَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا إِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفَعَهَا ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا عَاصًا فَيَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا إِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفَعَهَا ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةً عَلَى مِنْهَاجِ نُبُوءَةٍ ثُمَّ سَكَتَ]².

¹ سورة التوبة، 9: 100.

² مسند أحمد، أحمد بن حنبل بن حمدان الحراني أبو عبد الله الشيباني، (ت 241هـ)، مؤسسة قرطبة- القاهرة، الأحاديث مذيلة بأحكام شعيب الأرناؤوط عليها: إسناده حسن، (حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه)، (18430)، 4: 273، السلسلة الصحيحة، محمد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف- الرياض، صحيح، (5)، 1: 8.

الشكر والتقدير

قال صلى الله عليه وسلم: [لَا يَشْكُرُ اللَّهُ مَنْ لَا يَشْكُرُ النَّاسَ]³.

بعد شكر الله تعالى الذي وفقني في كتابة هذا البحث؛ يشرفني أن أقدم شكري وتقديري لكل من أمدني بمعلومة أو صوّب لي خطأً أو أسهم معي في إخراج هذا البحث حتى وصل إلى صورته النهائية بقليل أو كثير، سواءً في العراق أو في خارجه، وأخص بالذكر المشرف الأول والثاني الذين تعاونوا معي كأخ وليس كباحث فحسب.

³ مسند أحمد بن حنبل، تعليق شعيب الأرناؤوط: إسناده صحيح على شرط مسلم، (مسند أبي هريرة رضي الله عنه)، (7926): 295/2.

الإهداء

أهدي بحثي هذا إلى كل فرد - في أمتنا الجريئة - يريد أن يتبع الوحيين

(كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم)

ويقتدي بسيرة الصحابة رضي الله عنهم في عصر الخلافة الراشدة

ومنه عهد الشيخين: أبي بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما

الذي هو امتداد لحكم النبوة المباركة ليحيا بكل الإسلام دون ترفيع،

ويطمئن أنه على الحق المبين الذي فيه براءة الذمة إن شاء الله تعالى.

الباحث

فهرس المحتويات

الصفحة	الموضوع
i	العنوان.
ii	إقرار.
iii	الملخص باللغة الماليزية.
iv	الملخص باللغة الانجليزية.
v	الملخص باللغة العربية.
vi	من نور القرآن وهدى النبوة.
vii	الشكر والتقدير.
viii	الإهداء.
ix	فهرس المحتويات.
1	المقدمة.
3	الإطار العام لمشروع البحث.
13	التمهيد: تعريفات البحث وبيان مفاهيمه الرئيسة.
15	التعريفات اللغوية والاصطلاحية.
22	الفصل الأول: قواعد المستجدات الفكرية في نظام حكم خلافة الصديق والفاروق.
25	المبحث الأول: القواعد الخاصة بالخليفة الصديق والفاروق.

27	المطلب الأول: قاعدة إيجاد خليفة واحد وهو ممثل عن الأمة.
30	أولاً: الصديق أول خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم.
31	آخرًا: الفاروق أول خليفة لخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم.
32	المطلب الثاني: قاعدة تنصيب الخليفة الصديق والفاروق.
34	أولاً: طريقة تنصيب الصديق.
36	آخرًا: طريقة تنصيب الفاروق.
38	المطلب الثالث: قاعدة تبني الأحكام السلطانية في خلافة الصديق والفاروق.
39	أولاً: إجماع الصحابة في تبني الأحكام السلطانية في خلافة الصديق والفاروق.
42	ثانياً: ما اتفق عليه الصديق والفاروق في تبني الأحكام السلطانية.
44	ثالثاً: ما اختلف عليه الصديق والفاروق في تبني الأحكام السلطانية.
46	رابعاً: ما انفرد به تبني الخليفة في الأحكام السلطانية.
57	خامساً: ما رجع الصديق عنه في تبني بعض الأحكام السلطانية.
59	سادساً: ما رجع الفاروق عنه في تبني بعض الأحكام السلطانية.
62	المبحث الثاني: القواعد الخاصة بمنصب الخلافة في خلافة الصديق والفاروق.
63	المطلب الأول: قاعدة السيادة للشرع في خلافة الصديق والفاروق.
64	أولاً: الخليفة الصديق والفاروق متبعان لأحكام الشرع.

66	آخرًا: الخليفة الصديق والفاروق منفذان لأحكام الشرع.
68	المطلب الثاني: قاعدة عدم تحديد مدة الخلافة في خلافة الصديق والفاروق.
69	المطلب الثالث: قاعدة رعاية شؤون الرعية في خلافة الصديق والفاروق.
70	أولاً: رعاية شؤون الرعية في خلافة الصديق.
71	آخرًا: رعاية شؤون الرعية في خلافة الفاروق.
75	المبحث الثالث: القواعد الخاصة بالأمة في خلافة الصديق والفاروق.
76	المطلب الأول: قاعدة بيعه الانعقاد والطاعة للصديق والفاروق.
80	أولاً: الطاعة الواجبة حال اجتهاد الصديق والفاروق.
81	آخرًا: الطاعة الواجبة على كل المسلمين حال اجماع الصحابة.
83	المطلب الآخر: قاعدة السلطان للأمة في مراقبة الصديق والفاروق ونقده ومحاسبته.
86	أولاً: آثار المحاسبة في خلافة الصديق.
88	آخرًا: آثار المحاسبة في خلافة الفاروق.
92	الفصل الثاني: المستجدات الفكرية في أجهزة خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما.
93	المبحث الأول: جهاز الحكم في خلافة الصديق والفاروق
94	المطلب الأول: تعيين معاونين (الوزيرين) للصديق والفاروق.
97	المطلب الثاني: تعيين ومحاسبة وعزل الولاة والعمال في خلافة الصديق والفاروق.

98	أولاً: تعيين ومحاسبة وعزل الولاة والعمال في خلافة الصديق.
99	آخرأً: تعيين ومحاسبة وعزل الولاة والعمال في خلافة الفاروق.
105	المطلب الثالث: تعيين قيادات الجيش وعقد المعاهدات في خلافة الصديق والفاروق.
105	أولاً: الجيش والمعاهدات في خلافة الصديق.
109	آخرأً: الجيش والمعاهدات في خلافة الفاروق.
113	المبحث الثاني: الأجهزة السياسية في خلافة الصديق والفاروق
114	المطلب الأول: السياسة الخارجية في خلافة الصديق والفاروق.
115	أولاً: السياسة الخارجية في خلافة الصديق.
115	آخرأً: السياسة الخارجية في خلافة الفاروق.
116	المطلب الثاني: السياسة الداخلية في خلافة الصديق والفاروق.
118	أولاً: السياسة الداخلية في خلافة الصديق.
118	آخرأً: السياسة الداخلية في خلافة الفاروق
119	المطلب الثالث: سياسة بيت المال في خلافة الصديق والفاروق.
121	أولاً: سياسة بيت المال في خلافة الصديق.
124	ثانياً: سياسة بيت المال في خلافة الفاروق.
129	ثالثاً: سياسة نفقات بيت المال في خلافة الصديق والفاروق.

131	المبحث الثالث: الجهاز الإداري والقضاء والحسبة في خلافة الصديق والفاروق.
133	المطلب الأول: مجلس الشورى.
135	أولاً: مجلس الشورى في خلافة الصديق.
136	آخرأً: مجلس الشورى في خلافة الفاروق.
139	المطلب الثاني: تعيين القضاة في خلافة الصديق والفاروق.
140	أولاً: القضاء في خلافة الصديق.
142	آخرأً: القضاء في خلافة الفاروق.
149	المطلب الثالث: تعيين المحتسب في خلافة الصديق والفاروق.
153	الفصل الثالث: مقارنة القواعد والأجهزة في نظام حكم خلافة الصديق والفاروق والموازنة بينهما.
154	المبحث الأول: مقارنة القواعد والموازنة بينهما.
156	المطلب الأول: تنصيب الخليفة الصديق والفاروق.
157	أولاً: المقارنة في طريقة تنصيب الخليفة الصديق والفاروق.
161	آخرأً: المقارنة في تبني الأحكام السلطانية في خلافة الصديق والفاروق.
169	المطلب الثاني: منصب الخلافة في خلافة الصديق والفاروق.
170	أولاً: المقارنة بين مدتي خلافة الصديق والفاروق.
171	آخرأً: المقارنة في رعاية شؤون الرعية في خلافة الصديق والفاروق.

173	المطلب الثالث: الأمة في خلافة الصديق والفاروق.
174	أولاً: المقارنة في بيعة الانعقاد والطاعة في عهدي الصديق والفاروق.
176	آخر: المقارنة في محاسبة الصديق والفاروق.
178	المبحث الثاني: مقارنة الأجهزة والموازنة بينها.
179	المطلب الأول: جهاز الحكم في خلافة الصديق والفاروق.
179	أولاً: المقارنة في التأثير الفعلي وقيادة الجيش والمعاهدات في خلافة الصديق.
180	ثانياً: المقارنة في التأثير الفعلي وقيادة الجيش والمعاهدات في خلافة الفاروق.
180	ثالثاً: المقارنة في تعيين ومحاسبة وعزل الولاة والعمال في خلافة الصديق والفاروق.
185	المطلب الثاني: الجهاز السياسي في خلافة الصديق والفاروق.
185	أولاً: المقارنة في السياسة الخارجية والداخلية في خلافة الصديق والفاروق.
187	آخر: المقارنة في مستجدات سياسة بيت المال في خلافة الصديق والفاروق.
189	المطلب الثالث: الجهاز الإداري والقضائي والحسبة في خلافة الصديق والفاروق.
189	أولاً: المقارنة في مجلس الشورى في خلافة الصديق والفاروق.
190	آخر: المقارنة في نظام القضاء والحسبة في خلافة الصديق والفاروق.
194	الخاتمة - النتائج -التوصيات
196	المصادر والمراجع

المقدمة

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، وَصَلِّ اللَّهُمَّ عَلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ، وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلِّمْ، وبعد:

إنَّ ما يميِّزُ نظام الإسلام هو تكامله وشموله المتمثل بـ(دولة الخلافة الراشدة على منهاج النبوة)، وتنفرد هذه الدولة بنشأة مميزة لكونها امتداداً لما قبلها -حكومة النبي صلى الله عليه وسلم- وتختلف بعض الشيء عما جاء بعدها من الخلفاء رضي الله عنهم، وتُضادُّ غيرها من النظريات البشرية كافة سواء العقديّة منها أو غير العقديّة، ونظام العصر الراشد لا يشبهه نظام ولا يشبه أي نظام، وقد يتقارب أو يتباعد نظام الحكم الراشد بنتائج الحكم مع غيره من النظم الوضعيّة، لكنه لا يتقارب في المصدر والاستدلال.

وإذا استعرضنا الفكر الإسلامي وجدناه شمولياً بنظرته الكلية إلى الكون والإنسان والحياة وما قبل الحياة وما بعدها، ولا يُوصفُ أحدٌ بالمشروع من نفسه، وإنما جميعاً متبعين ومنفذين لشريعة إلهية، وهذا ما حدث في نظام حكم الخلافة الراشدة لا سيما في خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما، والذي سيتناوله الباحث.

والباحث في مجال المستجدات الفكرية التي حدثت في خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما، يجد نفسه منساقاً إلى الخوض في بعض المسائل العقديّة والفقهية وغيرها من العلوم الشرعية ضرورةً، والمستجدات في نظام الخلافة الراشدة هو نظام الاجتهاد نفسه الذي عبر عن صورةٍ لِسَعَةِ هذا الدين، وطبيعي أن يعلن الإسلام حق الاجتهاد والاستنباط في النُظُم -كما هو حاصل في العبادات- نظراً لأنه دين حياة، وهذا ما نلاحظه من يوم وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم مروراً بالبيعة لأبي بكر رضي الله عنه ثم الخلفاء الراشدين من بعده رضي الله عنهم، أمّا إجماع الصحابة رضي الله عنهم فبعدُ دليلاً شرعياً بعد الوحيين لا يجوز تجاوزه.

وقد شهدت بلاد المسلمين تيارات متضاربة، بعضها إلحادية للنيل من الإسلام وأهله، وبالضد تيارات تريد العودة إلى منهاج الخلافة الراشدة الأولى، ونظام الحكم الراشد بمثابة حقوقِ الله تعالى (حقوق العباد)، في المجال السياسي، ودراسة هذا النوع من البحوث يأتي لتوازن العلوم الشرعية من حيث الاهتمام البحثي، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ الأنفال، 8: 24.

والفكر الإسلامي بمفهومه الكامل والشامل عند الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم كان يستند على الوحيين، فضلاً عن فصاحة لغتهم، فهم عرفوا أن الإسلام نظام كامل عند قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ المائدة، 5: 4، وعرفوا الشمولية من قوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ النحل، 16: 89، ولو راجعنا الرسائل المتبادلة بين الخلفاء الراشدين وولاتهم وعمّالهم رضي الله عنهم أجمعين لوجدناها خير دليل على الفهم الشامل للإسلام، وقد أثنى الله تعالى على جيل الصحابة رضي الله عنهم بقوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ

بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴿٣﴾ آل عمران، 3: 110، والخلفاء الراشدون رضي الله عنهم هم حلقة الوصل بين الأمة ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم، وإن قطع هذه الحلقة يعني قطع صلة الأمة بالوحي.

والعصر الراشد نفسه كان دعوة لغير المسلمين قبل السيف من خلال التطبيق العملي الناجع للإسلام الكامل، ولو قارنا أمة الإسلام الآن مع العصر الراشد، لوجدناها لم تفقد العقيدة وما يبنى عليها، وما ينبثق عنها من عبادات وأخلاق، لكن فقدت أنظمة الحياة والتي فيها وحدتهم وحضارتهم، حينما رقت من أنظمة الإسلام وغيره، ومما لا شك فيه أن عدداً لا يحصى من المسلمين يرغبون بإخلاص أن تنهض الأمة بتطبيق نظام الخلافة الراشدة، رغم انعكاس الحالة الفكرية السائدة في العالم التي جعلت الكثيرين من أبناء الطبقة المثقفة يكادون يمجّدون الرأي القائل بأن: (الدين لا حق له في التدخل في شؤون الحياة السياسية)، ويرددون مقولة المبدأ الرأسمالي: (دع ما لله الله وأعط ما لقيصر لقيصر) من حيث هم يعلمون أو مضللّون، بل أصبحت من الأمور البديهية المقررة في التعليم، والأمة مفتقرة إلى الاجتهاد والتجديد في تطبيق نظام الحياة، وهي مؤهلة لحمل رسالة الرحمة الخالدة والربانية والناسخة، والخاتمة والخيرية والشاهدة على الناس، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ البقرة، 2: 143. ومن السنن الكونية آجال الأمم، قال تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ الأعراف، 7: 34.

ومن المسلّمات أن هذا الدين متميز، صنع حضارة أمة مجتمعة بعدما بويع الرسول صلى الله عليه وسلم بيعة العقبة الثانية، وإنشاء أول دولة إسلامية رئيسها النبي صلى الله عليه وسلم ومعاونوه الصديق والفاروق رضي الله عنهما، ثم تلتها على إثرها خلافة راشدة على منهاج النبوة، ثم استمرت الحضارة الإسلامية فكانت بغداد - تسمى حاضرة الدولة العباسية - ودمشق وقرطبة والقيروان وإسلام بول (استانبول) وغيرها من المراكز الحضارية يوفد إليها الناس من كل مكان - ومن لوازم أي حضارة الشمولية والتكامل - والمتاحف والوثائق المنتشرة في العالم، شاهد ودليل على صحة حقيقة تلك الحضارة.

الإطار العام لمشروع البحث

أولاً: أسباب اختيار البحث

- يرجع اختيار الموضوع لأسباب كثيرة دفعتني إلى الكتابة في هذا الموضوع، أهمها:
1. افتقار المكتبات العامة والخاصة من مصادر تغني موضوعات المستجدات الفكرية خلال عصر الخلافة الراشدة والتي هي دليل عمل في حياة المسلمين.
 2. تصارع بعض أفراد المسلمين بتكفير بعضهم البعض خارج سلطة القضاء، بينما نجد الاختلاف الفكري بين الصحابة والخليفة في العصر الراشد واضح من غير تكفير.
 3. غياب مفهوم مصطلح نظام حكم الخلافة الراشدة في واقعنا المعاصر، وسيادة وطغيان النظم الوضعية على حياة المسلمين.

ثانياً: أهمية البحث

- إنَّ البحث في المستجدات الفكرية وخاصة خلال عصر الخلافة الراشدة غاية الحساسية والأهمية، وفيما يأتي النقاط الرئيسة التي تشير إلى أهمية البحث:
1. إن مثل هذه الموضوعات تعد من فروض الكفاية، ونظام الخلافة الراشدة ضروري لحفظ الدين.
 2. تزداد أهمية البحث والنظر في هذه القضايا عند من يعمل للوصول إلى الحل الشرعي لمشكلات الأمة الإسلامية الحالية.
 3. تنبثق من العقيدة ثلاثة نظم، غالبُ المسلمين يبحثون بعمق في نظام العبادات والأخلاق، لكنَّ الباحثين في مستجدات (نظام حياة) عصر الخلافة الراشدة قليلون.

ثالثاً: مشكلة البحث

تكمن مشكلة البحث في أمور:

- 1- اختيار الخليفة المناسب وفق القواعد الفكرية الإسلامية يوم وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم.
- 2- القضايا الفكرية المستجدة بعد تولي الخليفتين الصديق والفاروق رضي الله عنهما.
- 3- الوصول للصورة المثالية في الحياة الإسلامية من خلال المستجدات الفكرية في خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما.

رابعاً: أهداف البحث

- إنَّ موضوع خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما متعلق بالشرعية الغراء، وهذا ما يوجب التدقيق والتحديد في الأهداف التي يرمي إليها الباحث وربطها ربطاً محكماً، ومن أهداف البحث الرئيسة ما يأتي:
1. التعرف على القواعد الفكرية في نظام حكم خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما.

2. توضيح المستجدات الفكرية في أجهزة نظام الحكم الراشد لخلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما.
3. بيان المقارنة بين خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما من خلال المستجدات الفكرية في خلافتيهما.

خامساً: أسئلة البحث

تكمن أسئلة البحث في النقاط الآتية:

1. ما أهمية الخلافة الراشدة في حياة المسلمين؟ وكيف تم اختيار الخليفة؟
2. هل توسعت أجهزة الحكم مع توسع الدولة في خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما؟
3. ما تأثير الخلافات الفكرية المستجدة في نظام حكم خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما؟

سادساً: منهجية البحث

ينهض البحث على منهجين رئيسيين هما:

- الأول:** المنهج الاستقرائي والتحليلي للنصوص في المصادر والمراجع الأصلية والفرعية التاريخية والحديثة، لجمع المادة العلمية التي تتعلق بموضوع البحث، دون الاجتزاء المخل بالنقل، والتركيز على المستجدات الفكرية خلال خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما في البحث والاستدلال.
- الآخر:** المنهج المقارن والتحليلي للنصوص في المستجدات الفكرية وتطبيقاتها تحت ضوابط الأدلة المعتبرة والمتفق عليها غالباً عند أئمة المسلمين، خروجاً من الخلاف الجذري ثم الصوري قدر الإمكان، للوصول إلى النتائج الدقيقة قدر ما يتسع الأمر لأهلية الباحث، بتوفيق الله تعالى.

سابعاً: حدود البحث

- سوف يقتصر البحث على الحدود الموضوعية والزمنية والمكانية وعلى النحو التالي:
- الأول:** الحدود الموضوعية: يتناول البحث المستجدات الفكرية التي طرأت في نظام حكم الصديق والفاروق رضي الله عنهما.
- الثاني:** الحدود الزمنية: بداية البحث من الساعات الأولى لوفاة النبي صلى الله عليه وسلم وحتى يوم وفاة الفاروق رضي الله عنه ما يقارب من اثني عشرة سنة.
- الثالث:** الحدود المكانية: الدولة في خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما، وحدودها من الجزيرة العربية وما وصلت إليه الفتوحات إلى بلاد فارس والشام وأفريقيا.

ثامناً: الدراسات السابقة

إنَّ التصنيف في حقل نظام حكم الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم كان نصيبه ضئيلاً بالقياس للحقول الأخرى في العلوم الإسلامية، وخاصةً عند القدماء، لعدم الضرورة أو الحاجة الملحة بسبب وجود النظام المنظم لحياتهم الإسلامية، واستكمالاً لبعض الدراسات المعاصرة التي تناولت مثل هذا الموضوع، اختار الباحث بعض منها لتكون

مادة الدراسات السابقة الأساسية، وهي متنوعة، ففيها مؤلفات لأصحاب الفكر الإسلامي المشهورين، ورسالتا دكتوراه، وكتاب لمستشرق، معرب، وكتاب منهجي مقرر تدريسه في الجامعات، وبحث في مجلة علمية محكمة، وهي على النحو الآتي:

1 - في النظم السياسية للدولة الإسلامية، محمد سليم العوّا، ط/ 9، 2008م، دار الشروق، القاهرة- مصر، في (362) صفحة، وصفحات المراجع العربية التي جاءت في (14) صفحة.

الفصل الأول جعله تمهيداً، وقسم الفصل إلى مبحثين، الأول: الحال السياسية في جزيرة العرب قبل الإسلام، والمبحث الثاني: نشأة الدولة الإسلامية، والمبحث الثاني سبقه كتابين لمؤلفين بعنوان (الطريقة الشرعية لاستئناف الحياة الإسلامية)، (الطريق إلى الخلافة الراشدة)، وفي الفصل الثاني: تناول المؤلف نظام الحكم بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم أي عصر الخلافة الراشدة منذ اجتماع السقيفة، وحتى خلافة علي رضي الله عنه، والمبحث الثالث: بين علاقة الفكر بالنظم الإسلامية، ويختم كتابه بقوله: (متى ينتهي الوضع العجيب الذي يُحرّم على بآبله الدوح، وهو حلال للطير من كل جنس؟ متى لا يقول الإسلاميون -المفكرون والسياسيون- (أنا في أمة تداركها الله ... غريبٌ كصالح في ثمود)، ويطلب الإجابة ، ويجاب: الأولى به أن يستنبط الحل المناسب للأمة، ومثل هذه العبارة تكررت على ألسنة غيره من المحدثين.

ألّفتي بهذا الكتاب في الفصل الثاني: الذي له علاقة ببحتي حيث تناول المؤلف في نظام الحكم بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم أي عصر الخلافة الراشدة منذ اجتماع السقيفة، وحتى خلافة علي رضي الله عنه ، وبحتي مركز ومفصل لخلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما.

2- نظام الإسلام في العقيدة والأخلاق والتشريع، الأستاذ الدكتور مصطفى ديب البغا، ط/ 4، 1427هـ- 2006م، منشورات أنس مصطفى البُغا، دمشق - سوريا. في (512) صفحة.

بدأ بالتمهيد، بـ(10 صفحات)، ثم قسم الكتاب إلى أبواب، الأول: العقيدة، الثاني: العبادة، الثالث: الأخلاق، الخامس: نظام الأسرة، السادس: النظام السياسي، السابع: النظام الاقتصادي: والثامن: الحضارة الإسلامية، ومن أبرز العبارات التي جاءت في الكتاب والتي تتعلق بالبحث هي ميزات الرسالة الإسلامية، وأنها عامة للبشر جميعاً، وتامة متكاملة تتناول كلّ صغيرة وكبيرة في حياة الإنسان، وفيه قواعد وخصائص يتميز بها عن سائر أنظمة التشريع الأخر، وبيّن حدود الخليفة بأنه منفذ لكتاب الله وسنة رسوله، واستدل بوجوب البيعة لمن تتحقق فيه الصفات التي يجب توافرها في الأمير المختار لرياسة الدولة بأيّة طريقة من طرائق الاختيار الشرعية، وثم يكون الحاكم والشعب كلاهما مقيد بما جاء به الإسلام والالتزام به، وأكد القيد للحاكم فقال: لاحق له أن يتصرف برأيه وهو، فذلك يعد بحقه كفرًا بشرية الله، إذا كان الدافع له إنكار أصل الشريعة والإصرار على معارضتها، وفرّق بين رياسة الخلفاء الراشدين فيما لم يخالف فيه الصحابة -إجماع الصحابة- وبيّن اجتهاد

الصحابي الواحد، وهذه العبارة من الأساسيات التي اعتمد عليها الباحث خلال بحثه، ويّين أنّ وحدة الأمة تقتضي وحدة الدولة، وأنها متلازمان، ونقل ما قرره فقهاء الأمة بعدم جواز إمامين، وعلل عدم جواز تصرف الفرد بالأمر العامة، كالتصرفات السياسية، وإعلان الحرب أو الهدنة، أو عقد المعاهدات، أو قطع العلاقات، وكالتصرفات المالية، كوضع الميزانية وتخصيص النفقات لجهات معينة، ومما استدركه الطالب على هذا الكتاب أن قدر الله للباحث اللقاء بالمؤلف وطلب منه أن يعرف السياسة لأنها لم ترد في الكتاب، فاستجاب ووعد بتعريفها في الطباعات القادمة إن شاء الله.

3- تاريخ الدعوة في عهد أبي بكر الصديق رضي الله عنه (11-13هـ)، الدكتور عبد الرحمن بن سليمان الخليلي عضو هيئة التدريس في قسم الدعوة والاحتساب بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض، الرئاسة العامة للبحوث العلمية والإفتاء، مجلة البحوث الإسلامية، العدد: 58، ص: 225. الإصدار: من رجب إلى شوال لسنة 1420هـ - 1999م.

جاءت هذه الدراسة في تمهيد، وثلاث مباحث، الأول: اختيار الصديق رضي الله عنه ومبايعته إماماً للمسلمين، والثاني: الأعمال التي قام بها الصديق رضي الله عنه لحفظ الدعوة ونشرها زمن خلافته، والثالث: اهتمام الصديق بالدعوة عند وفاته رضي الله عنه.

وأشار الباحث على أهمية المبادرة في اختيار إمام للمسلمين، ومن تمام معرفة الصحابة رضي الله عنهم بأهمية اختيار إمام يحمي الدعوة، ويدير شؤون الدولة الإسلامية، ويحميها من الاضطراب والتخلخل، مبادرتهم إلى اختيار الخليفة الراشد أبي بكر الصديق رضي الله عنه وذلك أنه لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تمض ساعات قليلة من وفاته حتى سارع المسلمون في التفكير لاختيار ومبايعه خليفة له، فلم تغب شمس ذلك اليوم الذي توفي فيه إلا وقد نصبوا أبا بكر الصديق رضي الله عنه خليفة للمسلمين، وبعد أن استقر الأمر، واجتمعت الكلمة قاموا بتجهيز رسول الله صلى الله عليه وسلم فغسلوه وكفونوه وصلوا عليه ثم دفنوه، وإن هذه المبادرة هي خطوة موفقة، ألهم الله تعالى صحابة رسوله صلى الله عليه وسلم لها، إذ قدّموا اختيار الخليفة الحاكم على دفن أحب الناس إلى قلوبهم محمد صلى الله عليه وسلم، وفي هذا دلالة واضحة على معرفة الصحابة أهمية وجود الإمام الحاكم الذي يتولى أمر المسلمين، ويحكم بأمر الله تعالى حتى لو اقتضى الأمر تأخير جنازة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلا يجوز أن يترك منصب الإمامة ولو لساعات قليلة من غير تولية، بل يجب أن يختار إمام للمسلمين ويبايع، وأن يقدم هذا الأمر على كل أمر، وأهم نتيجة توصل إليها الباحث هي: خطورة ترك الأمة ولو لساعات من غير أن يتولى أمرها إمام يحميها ويدير شؤونها، والأدق أن يقول ثلاثة أيام كما ورد في الأثر.

4 - أثر السنة في الحياة الفكرية الإسلامية خلال القرون الثلاثة الأولى، رسالة جامعية مقدمة إلى جامعة محمد الخامس في كلية الآداب والعلوم الإنسانية بلرباط - المغرب، لنيل دكتوراه الدولة في الفكر الإسلامي للطالب

علي بن محمد بالبشير الحسني، إشراف الأستاذين : د. فاروق حمادة، بتاريخ، 1415هـ - 1995م، وطبع
البحث في مكتبة الزهراء- مصر، وعدد صفحات الرسالة (529 صفحة)،

أعطى الباحث توجيهاً لطيفاً بقوله: ولا يعني أن إنجاز السابقين في الفكر الإسلامي قد سد ذرائع الاجتهاد، بل ما زالت الأبواب مفتحة لاستدراك المستدركين وإضافات المجددين، وأشار في طيات رسالته، إن أول مقومات النظام السياسي هو وجود الدولة، بل إن كل تنظيم سياسي للجماعة يفترض وجود الدولة، ومن يراجع التاريخ النبوي يلاحظ-بجلاء- أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان منذ بداية بعثته الشريفة وحياته الرسالية بصدد تأسيس الحكومة وإقامة الدولة، وصرح الباحث بعدم ورود في السنة النبوية وكذلك في القرآن الكريم نص يحدد شكل نظام الحكم في الإسلام! لكنه استدرك على هذه العبارة في الصفحات التالية فكتب أن صورة الحكم مقيدة للمؤمنين لقانون الإلهي الذي اتخذ صورتي كتاب الله وسنة رسوله سواء كانت قولاً أم عملاً حيث أن الرسول صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى ولا يعمل به، وبين أن نظام الخلافة بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم جاء عن حاجة الصحابة رضي الله عنهم فاختاروا الخليفة، ويحاج أن كان ذلك إجماع للصحابة على فرض الخلافة وليس حاجة فحسب، لكنه أتى بعدها بنصوص توجب اختيار خليفة واحد فقط للأمة، وحكم الوجوب هنا دليله الإجماع، ومثل هذا الإشكال غالباً ما يتكرر لدى الباحثين!

5- الخلافة الإسلامية بين نظم الحكم المعاصرة، د. جمال أحمد السيد جاد المراكبي، رسالة جامعية قدمت هذه الرسالة لنيل درجة الدكتوراه في الحقوق، إشراف، أ.د. محمد ميرغي خيرى، أستاذ ورئيس قسم القانون العام، كلية الحقوق- جامعة القاهرة، بتاريخ، 1414هـ - 1994م، وعدد الصفحات (507) صفحة.

أكد في بداية التمهيد أن الإسلام دين ودولة، وبين في الباب الأول أن الخلافة هي سبب وحدة المسلمين، وجعل عنوان الباب الثاني، (النظام السياسي الإسلامي بين نظم الحكم المعاصرة)، ركز فيه على: الشورى، الطاعة، صاحب السيادة في الدولة الإسلامية، شروط الخليفة، تعيين الخليفة، طرق نصب الخليفة، حقوق الخليفة وواجباته، سلطات الخليفة ومعاونوه، الطاعة، النصرة، المناصحة، تعيين راتب للخليفة، عزل الخليفة، وفرق بين الخلافة الصحيحة -دستورها الكتاب والسنة وإجماع الصحابة- والخلافة الناقصة -خلافة الملك- وانتقد الأنظمة التي تفصل بين السلطات الثلاث، وهي الرائجة في عقول الناس اليوم، وختم البحث على شكل نقاط منها:

- نظام أسسه الرسول صلى الله عليه وسلم وقام عليه أصحابه من بعده.

- إذا كان المسلمون ابتعدوا عنه قليلاً أو كثيراً فبظلم منهم في حق هذا الدين.

وتوصل إلى نتائج للبحث منها:

- الدولة الإسلامية دولة دينية لا تيوقراطية، بل تقوم بالإسلام قولاً وعملاً.

- نظام الحكم في الإسلام نظام فريد، فهو ليس نظاماً ديمقراطياً، ولا رأسمالياً، ولا اشتراكياً.

- أهم مقاصد الإمامة حراسة الدين وسياسة الدنيا.

بالتدقيق نجد الباحث: استدل بشرع من قبلنا، وهذه مسألة خلافية، وروى بعض الأحداث ولم يرو الدليل، وجمع الخلافة الراشدة وغير الراشدة وقارنها بالأنظمة الحالية، فكانت رسالته واسعة.

6- معالم المنهج الإسلامي، محمد عمارة، المعهد العالي للفكر الإسلامي، الولايات المتحدة الأمريكية، ط / 2، 1411هـ - 1991م.

كشف الكاتب أن في الأمة الحماس للتغيير، لكنها افتقرت إلى (الاجتهاد والتجديد في الفكر)، وأكثر المؤلفين الإسلاميين يذكرون تلك العبارة وهم قادرون على الاجتهاد والتجديد! وسأل: هل الإسلام منهج للفكر؟ أو أنه منهج للحياة؟ وأجاب باستفهام تقريرى: هل هناك مغايرة بين الفكر الإسلامي، وبين الحياة الإسلامية؟ والحياة الإسلامية إذا غايرت الفكر الإسلامي ضلت الطريق إلى إسلاميتها، وسقطت في وهدت المعايير والقيم والضوابط والتصورات غير الملتزمة بصيغة الإسلام، ورصد مدة خلافة الراشد الفاروق بامتداداتها فكرة ونصوصاً ومواقف، وهي من الفترة 13هـ - 23هـ، وإن هذه الحقبة لم تكن تحت إمرة المعصوم، فهي مدة تدل على صلاحية المنهج الإسلامي للاجتهاد فيما يطرأ من المستجدات، ووضح سبب رفضنا للنموذج الحضاري الغربي بشقيه الليبرالي والشمولي، موقفاً طبيعياً، نابعاً من القانون الإلهي، فضلاً عن قصور هذا المنهج، وقد جاء الكتاب شاملاً لعدد من الموضوعات والقضايا ويوضح منهج الإسلام في معالجتها، ومن تلك الموضوعات: الخلق، التوحيد، الشريعة الإسلامية، الشورى في الإسلام، الإسلام والمجتمع، الفقه، المرأة القومية والوطنية، وغيرها من الموضوعات الأخرى بينما بحثي سيقصر على المستجدات الفكرية، وإذا كان الباحث قد اقتصر على خلافة الفاروق فإني سأجمع معها خلافة الصادق رضي الله عنهما.

7- النظم الإسلامية: نشأتها وتطورها، صبحي الصالح، ط/4، 1978م، دار العلم للملايين، لبنان- بيروت.

يُعَدُّ هذا الكتاب من المصادر المشهورة والمعتمدة عند عامة المسلمين، ومرجع للدارسين والباحثين في مجالات النظم، ولا يخفى على الباحثين ما للمؤلف من المؤلفات في العلوم الشرعية، مما جعلت فيه القدرة على الإحاطة الشاملة بموضوع النظم، وفرق بين النظام السياسي في الجاهلية، الذي يغلب عليه النظام القبلي (الأعراف القبلية)، بينما نظام حكومة النبي صلى الله عليه وسلم كان أساسه الوحي، كتاب الله وسنة رسوله القولية والفعلية المؤيدة بالوحي، وذهب الدكتور: أن كل من ظن المسلمون به خيراً فلا ضير أن يتولى أمرهم، ويوجه حياتهم الدنيوية، ويعني أن الخليفة المنتخب والمبايع بيعة شرعية، بشر وليس له عصمة الأنبياء والملائكة، لكنه استثنى فقال: غير أننا إذا رجعنا إلى التاريخ نستنتج فلسفة الأحداث فيه، لاحظنا أن الطريقة التي انتخب بها بعض الخلفاء، كان دون ما قصد، سبباً من أسباب استمرار الخلاف لأسباب شخصية، وأخرى قبلية، لا تزال فيها نبرة جاهلية، ويوضح الباحث أن كلمة الجاهلية في سياق قول المؤلف يراد بها المعنى اللغوي لا المعنى الشرعي، ووضح الكاتب عدم جواز

الفصل بين الدين والحياة كما يتوهمه البعض بقصد أو بغير قصد، وما تميزت إدارة المرافق العامة في الإسلام إلا بملازمتها للصبغة الدينية، فكان الوالي مسؤولاً عن رعاية أركان الإسلام، بل إن ولاية الأمراء كانت تسمى : (إمارة الصلاة والخراج) أو: (الإمارة على الصلاة)، ولم يكن القصد من ذلك إمامة الناس في الصلوات فقط ، وتطرق إلى الجهاد والقتال في السياسة الشرعية، أما عن المعاهدات فأصل مشروع في الإسلام، حتى مع المشركين في غير جزيرة العرب تنظيمًا لعلاقات غير المسلمين بالمسلمين ، وأكد أن الحاكمية لله، أي: التشريع، لأنه بيده القضاء في شؤون العباد وهو صاحب الحكم فيهم، خلقهم، وله حق التشريع للناس جميعاً إلى يوم الدين وعدّ (الحاكمية) مصطلحاً شرعياً.

وهذا الكتاب جاء شاملاً لموضوعات شتى من جميع النواحي إذ عقد في ستة أبواب عرض فيها المؤلف للمحات من النظم الحضارية قبل الإسلام، ممهداً لذلك بنشأة الفرق والمذاهب الإسلامية، وإن نظم الإسلام تقوم على أساس العدل المطلق وتنظي شؤون المال والاقتصاد والحرب والسلام، بينما يركز بحثي على نظام الحكم فقط.

8- الإسلام والعرب: رؤى لاندو، ترجمة: منير البعلبكي، ط/ 2، 1977م، دار العلم للملايين، لبنان- بيروت.

اخترت هذا الكتاب لبيان أن الخلافة الراشدة لا تفوت حتى غير المسلمين لأهميتها، فللمؤلف والمُعَرَّب الاثنان لم يكتب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذكر اسمه، وعندما ينقل وثيقة وفيها الصلاة والسلام على رسول الله يكتب مكانها (صلعم)، وإذا أراد أن يمدحه يصفه بالعربي، والخطر في الكتاب يستدل بآيات أو أحاديث في غير محلها، وذكر المُعَرَّب (المترجم) في الصفحة السابعة من الكتاب عبارة: (إننا أغفلنا في هذه الترجمة الفصل الأخير من الكتاب وعنوانه: مشكلات العالم العربي الحاضر، لاختلافنا مع المؤلف في كثير من وجهات النظر التي بَسَطَها فيه، فهذه أول ملاحظة على المستشرق تنبه إليها المترجم، ولم يطمئن إلى تعريبها، وفي الصفحة العاشرة، حدد المستشرق دراسته في المنطقة العربية فقط دون البلدان الإسلامية، ولا تصح مثل هذه الدراسة فالفصل بين العرب والمسلمين يعني الفصل بين العرب والإسلام، وكتب عبارة: (تركت وفاة الرسول الإسلام الوليد من غير قائد، فتنافست في مكة على خلافته)، بينما وفاته والتنازع على الخلافة في المدينة، وذكر كذلك بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم ظهور ثلاث جماعات، الأولى أتباع علي رضي الله عنه، والثالثة أتباع المهاجرين الذين نصبوا أبي بكر رضي الله عنه، ولم يذكر الجماعة الثانية وهم جماعة الأنصار أتباع سعد بن عباد رضي الله عنه الذين حضروا بيعة الانعقاد لأبي بكر رضي الله عنه وأثرهم الكبير في النزاع من أجل تعيين الخليفة، ورغم عدم دقة النقل، طبع الكتاب الطبعة الثانية سنة 1977م.

تاسعاً: هيكلية البحث

اقتضى طبيعة البحث أن يكون من مقدمة وتمهيد وثلاثة فصول وخاتمة على النحو الآتي:

المقدمة: وتتضمن أسباب اختيار الموضوع، أهمية البحث، مشكلته، أهدافه، أسئلته، منهجيته، حدوده، وهيكله، والدراسات السابقة.

التمهيد: تعريفات البحث وبيان مفاهيمه الرئيسية.

الفصل الأول: قواعد المستجدات الفكرية في نظام حكم خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما.

المبحث الأول: القواعد الخاصة بالخليفة الصديق والفاروق

المطلب الأول: قاعدة إيجاد خليفة واحد وهو ممثل عن الأمة.

أولاً: الصديق أول خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم.

آخرًا: الفاروق أول خليفة لخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

المطلب الثاني: قاعدة تنصيب الخليفة- الصديق والفاروق-.

أولاً: طريقة تنصيب الصديق.

آخرًا: طريقة تنصيب الفاروق.

المطلب الثالث: قاعدة تبني الأحكام السلطانية في خلافة الصديق والفاروق.

أولاً: أجماع الصحابة في تبني الأحكام السلطانية في خلافة الصديق والفاروق.

ثانياً: ما اتفق عليه الصديق والفاروق في تبني الأحكام السلطانية.

ثالثاً: ما اختلف عليه الصديق والفاروق في تبني الأحكام السلطانية.

رابعاً: ما انفرد به تبني الخليفة في الأحكام السلطانية.

خامساً: ما رجع الصديق عنه في تبني بعض الأحكام السلطانية.

سادساً: ما رجع الفاروق عنه في تبني بعض الأحكام السلطانية.

المبحث الثاني: القواعد الخاصة بمنصب الخلافة في خلافة الصديق والفاروق

المطلب الأول: قاعدة السيادة للشرع في خلافة الصديق والفاروق.

أولاً: الخليفة الصديق والفاروق متبع لأحكام الشرع.

آخرًا: الخليفة الصديق والفاروق منفذ لأحكام الشرع.

المطلب الثاني: قاعدة عدم تحديد مدة خلافة الصديق والفاروق.

المطلب الثالث: قاعدة رعاية شؤون الرعية في خلافة الصديق والفاروق.

أولاً: رعاية شؤون الرعية في خلافة الصديق.

آخرًا: رعاية شؤون الرعية في خلافة الفاروق.

المبحث الثالث: القواعد الخاصة بالأمة في خلافة الصديق والفاروق.

المطلب الأول: قاعدة بيعة الانعقاد والطاعة للصديق والفاروق.

المطلب الآخر: قاعدة السلطان للأمة في مراقبة الصديق والفاروق ونقده ومحاسبته.

أولاً: آثار المحاسبة في خلافة الصديق.

آخرأ: آثار المحاسبة في خلافة الفاروق.

الفصل الثاني: المستجدات الفكرية في أجهزة خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما.

المبحث الأول: جهاز الحكم في خلافة الصديق والفاروق

المطلب الأول: تعيين معاونين (الوزيرين) للصديق والفاروق.

المطلب الثاني: تعيين الولاة والعمال في خلافة الصديق والفاروق ومحاسبتهم وعزلهم.

أولاً: تعيين الولاة والعمال في خلافة الصديق ومحاسبتهم وعزلهم.

آخرأ: تعيين الولاة والعمال في خلافة الفاروق ومحاسبتهم وعزلهم.

المطلب الثالث: تعيين قيادات الجيش وعقد المعاهدات في خلافة الصديق والفاروق.

أولاً: الجيش والمعاهدات في خلافة الصديق.

آخرأ: الجيش والمعاهدات في خلافة الفاروق.

المبحث الثاني: الأجهزة السياسية في خلافة الصديق والفاروق

المطلب الأول: السياسة الخارجية في خلافة الصديق والفاروق.

أولاً: السياسة الخارجية في خلافة الصديق.

آخرأ: السياسة الخارجية في خلافة الفاروق.

المطلب الثاني: السياسة الداخلية في خلافة الصديق والفاروق.

أولاً: السياسة الداخلية في خلافة الصديق.

آخرأ: السياسة الداخلية في خلافة الفاروق.

المطلب الثالث: سياسة بيت المال في خلافة الصديق والفاروق.

أولاً: سياسة بيت المال في خلافة الصديق.

ثانياً: سياسة بيت المال في خلافة الفاروق.

ثالثاً: سياسة نفقات بيت المال في خلافة الصديق والفاروق.

المبحث الثالث: الجهاز الإداري والقضاء والحسبة في خلافة الصديق والفاروق.

المطلب الأول: مجلس الشورى في خلافة الصديق والفاروق.

أولاً: مجلس الشورى في خلافة الصديق.

آخرأ: مجلس الشورى في خلافة الفاروق.

المطلب الآخر: تعيين القضاة والمحتسب في خلافة الصديق والفاروق.

أولاً: القضاء في خلافة الصديق.

ثانياً: القضاء في خلافة الفاروق.

ثالثاً: تعيين المحتسب في خلافة الصديق والفاروق.

الفصل الثالث: مقارنة القواعد والأجهزة في نظام حكم خلافة الصديق والفاروق والموازنة بينهما.

المبحث الأول: مقارنة القواعد والموازنة بينهما.

المطلب الأول: تنصيب الخليفة الصديق والفاروق.

أولاً: المقارنة في طريقة تنصيب الخليفة الصديق والفاروق.

آخرأً: المقارنة في تبني الأحكام السلطانية في خلافة الصديق والفاروق.

المطلب الثاني: منصب الخلافة في خلافة الصديق والفاروق.

أولاً: المقارنة بين مدتي خلافة الصديق والفاروق.

آخرأً: المقارنة في رعاية شؤون الرعية في خلافة الصديق والفاروق.

المطلب الثالث: الأمة في خلافة الصديق والفاروق.

أولاً: المقارنة في بيعة الانعقاد والطاعة في خلافة الصديق والفاروق.

آخرأً: المقارنة في محاسبة الصديق والفاروق.

المبحث الثاني: مقارنة الأجهزة والموازنة بينهما.

المطلب الأول: جهاز الحكم في خلافة الصديق والفاروق.

أولاً: المقارنة في التأثير الفعلي وقيادة الجيش والمعاهدات في خلافة الصديق.

ثانياً: المقارنة في التأثير الفعلي وقيادة الجيش والمعاهدات في خلافة الفاروق.

ثالثاً: المقارنة في تعيين الولاة والعمال في خلافة الصديق والفاروق ومحاسبتهم وعزلهم.

المطلب الثاني: الجهاز السياسي في خلافة الصديق والفاروق.

أولاً: المقارنة في السياسة الخارجية والداخلية في خلافة الصديق والفاروق.

آخرأً: المقارنة في مستجدات سياسة بيت المال في خلافة الصديق والفاروق.

المطلب الثالث: الجهاز الإداري والقضائي والحسبة في خلافة الصديق والفاروق.

أولاً: المقارنة في مجلس الشورى في خلافة الصديق والفاروق.

آخرأً: المقارنة في نظام القضاء والحسبة في خلافة الصديق والفاروق.

التمهيد

تعريفات البحث وبيان مفاهيمه الرئيسة

إن الدارس لتاريخ الفكر الإسلامي عامة يجد أن أكبر غريبة وفدت عليه وامتزجت به وتركت فيه أبلغ الأثر - شكلاً ومضموناً - هي ظاهرة الغزو الفلسفي الإغريقي! وإن أكبر حرب نفسية وفكرية أثّرت على الإسلام هي الغزو الفكري الحديث، غير أن هذا الغزو - وإن كان لا مبرر لقبوله على الإطلاق - له تفسير معقول، وهو التفاوت الكبير في مستوى التقدم الحضاري بين الأمتين المتصارعتين، فأمة تعاني من ضعف مزمن في مجالات الحياة كلها ليس غريباً أن تخضع لغزو أمة قوية قاهرة حققت - وفق سنة الله الكونية - من الكشوفات والصناعات ما لم يكن الخيال البشري يحلم به من قبل⁴، ومن المعروف بدهاء أن (الإنسان مدني بالطبع)⁵، (فلا يعيش منفرداً وأن أي إنسان يسعى دائماً لسد حاجاته وإشباع جوعاته وإرضاء رغباته، والمجتمع إما أن يكون متميزاً إذا اجتمعت المقومات الثلاثة في الأفراد كالمجتمع الإسلامي المكون من أفراد يعتقدون العقيدة الإسلامية التي تنبثق منها أفكارهم وتتكون من خلالها مشاعرهم ويطبقون نظام الإسلام في علاقاتهم ومثله في التمييز المجتمعي الرأسمالي والمجتمع الاشتراكي لاعتقاد أفرادها بمبدأ يطبقونه على أنفسهم ويحملونه إلى غيرهم، وإما أن يكون مجتمعاً غير متميز إذا تباينت مقومات المجتمع عند الأفراد كالمجتمع الهندي فأفراده يعتقدون عقائد لا تنبثق عنها أفكار أو نظم لمعالجة مشكلاتهم، فلا علاقة بين النظام والعقائد والأفكار لتعدد أديانهم وأفكارهم ومفاهيمهم واختلافها عن النظام الرأسمالي المطبق عليهم)⁶، (وفي السياسة برزت الديمقراطية والدكتاتورية، فالأولى فتحت الباب على مصراعيه وأطلقت الحريات بلا عنان، وجعلت الحكم للشعب طارحة أي حكم شرعي غير مبالية فيه، فحكم الناس يقدم على حكم رب الناس، والأخرى جعلت الحكم محصوراً بشخص واحد ولا يحق لأحد التدخل مهما بلغ من الثقافة والعلم، وغيرهما من الأفكار والمذاهب)⁷، (وبالمقارنة مع شؤون المسلمين السياسية التي تولاهم الخلفاء بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم خليفة إثر خليفة وسياساته كانت المثلى، وكانت الخلافة الراشدة أعظم مراحل

⁴ الحوالي، سفر بن عبد الرحمن، ظاهرة الإرجاء في الفكر الإسلامي، رسالة دكتوراه، إشراف الأستاذ: محمد قطب، كلية الشريعة والدراسات الإسلامية، قسم الدراسات العليا الشرعية، فرع العقيدة، 1405هـ - 1406هـ، 2: 39.

⁵ ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد، (ت808هـ)، تاريخ ابن خلدون، ط/4، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، 1: 41.

⁶ محمد حسين عبد الله، مفاهيم إسلامية، ط/1، 1414هـ - 1994م، دار البيارق، بيروت - لبنان، ص: 49، 50، ينظر: القحطاني، حسن بن فلاح، الطريق إلى النهضة الإسلامية، ط/1، 1413هـ - 1993م، دار الحميضي، دار الكتاب والسنة، الرياض، ص: 15.

⁷ المطيري، عبد المحسن بن زين بن متعب، الطعن في القرآن الكريم والرد على الطاعنين في القرن الرابع عشر الهجري، رسالة دكتوراه، كلية دار العلوم، قسم الشريعة الإسلامية، جامعة القاهرة، مصر، 2003م، ص: 29.

التاريخ إشراقاً بلا منازع، وعهد النبوة هو عهد التأسيس والتبليغ والتكوين، أما عهد الخليفة فهو حقبة التشييد والانسياع والتوسع والإعلام⁸.

ودليل مصطلح الخلافة الراشدة، قوله صلى الله عليه وسلم: تَكُونُ النُّبُوَّةُ فِيكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا إِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفَعَهَا ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةٌ عَلَى مِنْهَاجِ النُّبُوَّةِ فَتَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا إِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفَعَهَا ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا عَاصِمًا فَيَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا إِذَا شَاءَ أَنْ يَرْفَعَهَا ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةٌ عَلَى مِنْهَاجِ نُبُوَّةٍ. ثُمَّ سَكَتَ⁹.

(وكثيراً من الوقائع بعده صلى الله عليه وسلم لم تندرج في النصوص الثابتة، ففاسوا بما ثبت)¹⁰، والباحث في مستجدات خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما يرى أن أغلب أمور الخلافة (الإمامة العظمى) سياسية، وقتلما يتدخل الخليفة في الاجتهادات التعبدية؛ لكنه يتدخل عند الضرورة التي فيها جَمْعٌ لكلمة المسلمين، كما حصل في جمع القرآن في خلافة الصديق رضي الله عنه.

وكان الانسجام بين الخليفة الراشد والصحابه الكرام رضي الله عنهم جلياً عندما وصفوا الشيخين، فقد قال عمرو بن العاص رضي الله عنه: (لئن كان أبو بكر وعمر تركا هذا المال وهو يحل لهما منه شيء لقد غبنا ونقص رأيهما، ولعمر الله إن كانا لمغبونين ولا ناقصي الرأي؛ ولكن كانا امرأين يحرم عليهما من هذا المال الذي أصبنا بعدهما لقد هلكنا وأثم الله ما جاء الوهم إلا من قبلنا)¹¹، وأخبر الإمام علي رضي الله عنه بمكاثرة الصديق والفاروق كيف كانا من رسول رب العالمين إذ ذكر أئهما: (وزيرا وصاحبا وقد تعلمون موضع الوزراء كيف كانت أحوالهم عند المستوزرين لهم من القبول منهم والسكون إلى مشورتهم والإصغاء إليهم، ثم زاد أنه جعلهما سيدي قريش وقد تعلمون موضع السيد من المسود)¹²، ومن توفير الشيخين عند الفقهاء قولهم: سُنَّةُ الْعُمَرَيْنِ، وَيُرَادُ بِهِ سُنَّةُ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ رضي الله عنهما¹³، وَقَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ: (وَصَفَّ الرَّاشِدِينَ بِالْمَهْدِيِّينَ لِأَنَّهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ

⁸ خليل عبد الكريم، مجتمع يثرب، ط/2، 1997م، سينا للنشر - القاهرة، مؤسسة الانتشار العربي، بيروت - لبنان، ص: 80.

⁹ ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق الأرئؤوط: إسناده صحيح على شرط مسلم، (مسند أبي هريرة رضي الله عنه)، (7926)، 2: 295،

¹⁰ العالم، يوسف حامد العالم، المقاصد العامة للشريعة الإسلامية، المعهد العالمي للفكر الإسلامي، ط/ 2، 1415هـ - 1994م، الدار العالمية للكتاب الإسلامي - الرياض، ص: 51.

¹¹ أبي شيبة، أبو بكر عبد الله بن محمد بن الكوفي، (ت235هـ)، المصنف في الأحاديث والآثار، تحقيق: كمال يوسف الحوت، ط/1، 1409هـ، مكتبة الرشد - الرياض، (ما ذكر من حديث الأمراء والدخول عليهم)، (30708)، 6: 206.

¹² ابن عساکر، الإمام العالم الحافظ أبي القاسم علي بن الحسن ابن هبة الله بن عبد الله، (ت571هـ)، تاريخ مدينة دمشق وذكر فضلها، دراسة وتحقيق: علي شيري، 1415هـ، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت، (عمر بن الخطاب)، 44، 367.

¹³ ابن خزيمة، (ت311هـ)، صحيح ابن خزيمة، تحقيق وتعليق وتخريج وتقديم: الدكتور محمد مصطفى الأعظمي، ط/2، 1412هـ - 1992م، المكتب الإسلامي، قال الأعظمي: إسناده صحيح، (باب الأمر بالسكينة في المشي إلى الجمعة)، (1773)، 3: 136، الكاشاني، أبو بكر بن مسعود بن أحمد (ت587هـ)، بدائع الصنائع، ط/1، 1409هـ - 1989م، المكتبة الحبيبية - باكستان، (فصل: وأما بيان سنن الحج وبيان ترتيبيه)، 2: 155.

مُهْتَدِيًّا فِي نَفْسِهِ لَمْ يَصْلُحْ أَنْ يَكُونَ هَادِيًّا لغيرِهِ لِأَنَّهُ يُوقِعُ الْخَلْقَ فِي الضَّلَالَةِ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُ: وَهُمْ الصَّدِيقُ وَالْفَارُوقُ وَذُو الثُّورَيْنِ وَأَبُو ثَرَابٍ عَلِيُّ الْمُرْتَضَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ¹⁴، ولمعرفة الفرق بين الخلفاء والملوك ورد في الأثر عن العوام بن حوشب¹⁵ قال: (أخبرني شيخ من بني أسد في أرض الروم عن رجل من قومه شهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه سأل أصحابه وفيهم طلحة والزبير وسلمان وكعب فقال: إني سائلكم عن شيء وإياكم أن تكذبوني فتهلكوني وتهلكوا أنفسكم أنشدكم بالله ماذا تجدوني في كتبكم أخليفة أنا أم ملك؟ فقال طلحة والزبير: إنك لتسألنا عن أمر ما نعرفه ما ندري ما الخليفة من الملك ولست بملك، فقال عمر: إن يقل فقد كنت تدخل فتجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم قال سلمان: وذلك أنك تعدل في الرعية وتقسم بينهم بالسوية وتشفق عليهم شفقة الرجل على أهله، وقال محمد بن يزيد: وتقضي بكتاب الله، فقال كعب: ما كنت أحسب أن في المجلس أحداً يعرف الخليفة من الملك غيري؟ ولكن الله ملأ سلمان حكماً وعلماً، ثم قال كعب: أشهد أنك خليفة ولست بملك، فقال له عمر: وكيف ذاك؟ قال: أجذك في كتاب الله، قال عمر تجدني باسمي؟ قال كعب: لا ولكن بنعتك أجد: نبوة ثم خلافة ورحمة، وقال محمد بن يزيد: خلافة على منهاج نبوة ثم ملكاً عضوضاً، قال وقال هشيم: وجبرية وملكاً عضوضاً، فقال عمر: ما أبالي إذا جاوز ذلك رأسي¹⁶، ومن أقوال قادة الصحابة: قال خالد لماهان وزير ملك الروم: (الحمد لله الذي جعلنا نؤمن بنبينا ونبينا وجميع الأنبياء وجعل أميرنا الذي وليناه أمورنا كبعضنا لو زعم أنه يملك علينا لعزلناه فلسنا نرى أن له فضلاً علينا إلا أن يكون أتقى لله تعالى منا، وقد جعل الله أمتنا تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر وتقر بالذنب وتستغفر منه وتعبد الله تعالى وحده لا شريك له، قال: فاصفر وجه ماهان)¹⁷.

التعريفات اللغوية والاصطلاحية:

إن فهم مصطلحات البحث هو مفتاح مرامي الباحث ومقاصده، وإن بيان مدلولها بدقة ووضوح يرفع عنها الغموض والاشتباه¹⁸، (وإنَّ الناس كثيراً ما يخطئون في استعمال المفاهيم بمجرد الربط بين الجذر اللغوي الذي يمثل عنوان المفهوم وبين بعض أنواع الاستعمال فيشيع بعض ما يمكن أن نعده وعياً كاذباً عند إمعان النظر في تلك المفاهيم، وما هو بوعي في حقيقته)¹⁹، (وعلى الشخص أن يتلقى الكلام تلقائياً فكرياً بمعنى أن يفهم معاني الحمل

¹⁴ المباركفوري، (ت1282هـ)، تحفة الأحوذى، ط/1، 1410هـ-1990م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، 7: 368.

¹⁵ الإمام المحدث أبو عيسى الرعي الواسطي، ذكره أحمد فقال: ثقة ثقة، ت148هـ، سير أعلام النبلاء (الطبعة الخامسة) 6: 355.

¹⁶ المروزي، نعيم بن حماد، (ت288هـ)، كتاب الفتن، تحقيق وتقديم: د. سهيل زكار، 1414هـ-1993م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان، (معرفة الخلفاء من الملوك)، ص: 56.

¹⁷ الواقدي، محمد بن عمر بن واقد، (ت207هـ)، فتوح الشام، (د.ت)، بيروت- دار الجليل، 1: 186.

¹⁸ محمد أحمد عبد الغني، العدالة الاجتماعية في ضوء الفكر الإسلامي، رسالة دكتوراه، 1424هـ-2004م، ص: 13.

¹⁹ العلواني، طه جابر، حاكمية القرآن، ط/1، 1417هـ-1996م، المعهد العالمي للفكر الإسلامي- القاهرة، ص: 2.

كما تدل عليه من حيث هي لا كما يريد لها لفظها أو يريد لها هو أن تكون ، وأن يدرك في الوقت نفسه واقع هذه المعاني في ذهنه إدراكاً يشخص له هذا الواقع حتى تصبح هذه المعاني مفاهيم²⁰.

أولاً: المستجدات

تعريف (استجد) لغةً: (الشيء صارَ جديداً)²¹، أما المعنى الاصطلاحي: (الوقائع التي جدّت وليس لها حكمٌ ظاهرٌ مُفصّل)²²، ويمكن تصور التعريف وتحديد بالذهن، إنَّ الشيء المحدد قد كان له أصل في أول الأمر وللناس به عهد، وقد استعمل القرآن الكريم لفظ "الجديد" في ثماني آيات، وكان سياق الآيات عن البعث بعد الموت، وإعادة الناس أحياء، وردهم إلى ما كانوا عليه قبل الموت، وإحدى الآيات، قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ﴾ السجدة، 32: 10، ووردت كلمة يجدد في الحديث النبوي: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِيمَا أَعْلَمُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَدِّدُ لَهَا دِينَهَا)²³.

ثانياً: الفكر

الفكر لغةً، بالكسر ويُفتحُ إِمْعَالُ النَّظَرِ في الشيء، كالفِكرَةِ والفِكرَى²⁴، والفرق بين النظر والفكر: (أنَّ النظر يكون فكراً ويكون بديهة والفكر ما عدا البديهة)²⁵، والفِكرُ: (اسمُ التَّفَكُّر، فِكرٌ في أمره وتَفَكُّرٌ، ورجلٌ فِكْيرٌ: كثير التَّفَكُّر، والفِكرَةُ والفِكرُ واحد)²⁶، وهو: (إِعْمَالُ الْعَقْلِ فِي الْمَعْلُومِ لِلْوَصُولِ إِلَى مَعْرِفَةٍ مُجْهُولٍ، يَسَاوِي التَّفَكُّرِ)²⁷، و(الفكر مقلوب عن الفك؛ لكن يستعمل الفكر في المعاني وهي فرك الأمور وبحثها طلباً للوصول إلى حقيقتها)²⁸، ولفكر ألفاظ ذات صلة منها: (النظر، وهو الفكر والتأمل لأحوال الأشياء)²⁹، و(النظر عبارة عن

²⁰ محمد أحمد عبد الغني، العدالة الاجتماعية في ضوء الفكر الإسلامي المعاصر، ص: 35.

²¹ إبراهيم مصطفى وآخرون، المعجم الوسيط، تحقيق: مجمع اللغة العربية - القاهرة، (باب الجيم)، 1: 227.

²² الموسوعة الفقهية الكويتية، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية - الكويت، 1404هـ - 1427هـ، الأجزاء 1 - 23، ط/ 2، دار السلاسل -

الكويت، الأجزاء 24 - 38، ط/ 1، مطابع دار الصفوة - مصر، (المسائل المستحدثة)، 1: 61.

²³ أبو داود، سليمان بن الأشعث بن شداد بن عمرو، (ت 275هـ)، سنن أبي داود، دار الكتاب العربي - بيروت، وزارة الأوقاف المصرية، (9- باب ما يذكر في قرن المائة)، قال الألباني: صحيح، (4293)، 4: 178.

²⁴ الفيروز آبادي، مجد الدين محمد بن يعقوب، (ت 817هـ)، القاموس المحيط، ط: 1/1415هـ، دار الكتب العلمية - بيروت، 2: 111.

²⁵ العسكري، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل، (ت 395هـ)، الفروق اللغوية، تحقيق: مؤسسة النشر الإسلامي، ط/ 1، 1412هـ، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة، ص: 544.

²⁶ الفراهيدي، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم، (ت 170هـ)، كتاب العين، تحقيق: مهدي المخزومي، إبراهيم السامرائي، ط/ 2، 1410هـ، مؤسسة دار الهجرة - قم، 5: 356.

²⁷ قلنجي، محمد رواس، (معاصر)، معجم لغة الفقهاء، مصطلحات ومفردات فقهية، ط/ 2، 1408هـ - 1988م، دار النفائس للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، (فكر)، ص: 349.

²⁸ الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد، (ت 502هـ)، مفردات غريب القرآن، ط/ 2، 1404هـ، دفتر، ص: 384.

حركة القلب لطلب علم عن علم³⁰، و(العقل، آلة التمييز)³¹، (والعلم، العلم ب الضروريات عند سلامة الآلات)³²، (والعقل، القوة المتهيئة لقبول العلم، ويقال للعلم الذي يستفيده الإنسان بتلك القوة)³³.
وأما تعريف الفكر اصطلاحاً: (فمن المعلوم أن للإنسان العاقل المدرك قدرة على إصدار الحكم على الواقع بناءً على ما تحصله الحواس الخمس من أحاسيس ومدارك تنقل إلى الدماغ المنطوي على معلومات سابقة يُفسر بواسطتها الواقع، وهذه القدرة على الربط والتمييز هي خاصية رئيسة لدى الإنسان دون سائر الكائنات الأرضية وهذا الحكم هو الفكر)³⁴، وهو (ترتيب أمور معلومة لتؤدي إلى مجهول)³⁵، و(ترتيب معلومة في الذهن لتؤدي إلى مطلوب يكون علماً أو ضمناً)³⁶، و(إمعان النظر والتأمل في الأشياء الحسية والمعنوية من أجل الوصول إلى حقيقتها)³⁷، والمفكر: (هو الذي يدرس ويتأمل ويقارن ويحلل المشكلة إلى أجزائها، ثم ينسق ويركب ويجهد في إيجاد الحلول)³⁸، و(الفكر -العقل- الإدراك، بمعنى واحد)³⁹، والفكر الإسلامي: (هو نتاج التأمل العقلي عن نظرة الإسلام العامة للوجود، والمتوافق مع قيم الإسلام ومعاييره ومقاصده)⁴⁰، و(فرضية التفكير من القرآن الكريم فلا يذكر العقل إلّا في مقام التعظيم والتنبيه إلى وجوب العمل به والرجوع إليه، ولا تأتي الإشارة إليه عارضة ولا مقتضية في سياق الآية، بل هي تأتي في كل موضع من مواضعها مؤكدة جازمة باللفظ والدلالة، ويتكرر في كل

- 29 العسكري، أبو هلال، الفروق اللغوية، ص: 543.
- 30 الكنفوي، أبو البقاء أيوب بن موسى الحسيني، (ت1094هـ)، كتاب الكليات، تحقيق: عدنان درويش- محمد المصري، 1419هـ-1998م، مؤسسة الرسالة- بيروت، (فصل النون)، ص: 1460.
- 31 القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح (ت671هـ)، الجامع لأحكام القرآن الكريم، تحقيق: أبو إسحاق إبراهيم أطفيش، 1405هـ-1985م، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان، 1: 371.
- 32 الشرواني والعبادي، علي بن إبراهيم، (ت1118هـ)، حواشي الشرواني، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان، 1: 135.
- 33 الراغب الأصفهاني، مفردات غريب القرآن، ص: 342.
- 34 محمد حسين عبد الله، مفاهيم إسلامية، ص: 34-48.
- 35 الجرجاني، أبي الحسن علي بن محمد بن علي، (ت816هـ)، التعريفات، وضع هوامشه وفهارسه محمد باسل عيون السود، ط/1، 1421هـ-2000م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، (الفاء)، ص: 170، المناوي، محمد عبد الرؤوف، (ت1031هـ)، التوقيف على مهمات التعاريف، تحقيق: محمد رضوان الدايدة، ط/1، 1410هـ، دار الفكر المعاصر، دار الفكر، بيروت- دمشق، (فصل الام)، ص: 563، ينظر إبراهيم مصطفى، وآخرون، المعجم الوسيط، (الفاء)، 2: 311.
- 36 الشيرازي، علي خان المدني، (ت1120هـ)، رياض السالكين في شرح صحيفة سيد الساجدين، تحقيق: السيد محسن الحسيني الأميني، ط/4، محرم الحرام 1415هـ، مؤسسة النشر الإسلامي، 3: 91.
- 37 الجرار، بسام نهاد، دراسات في الفكر الإسلامي، مركز نون للدراسات والأبحاث القرآنية، فلسطين- البيرة، ط/2، 1427هـ-2006م، ص: 16.
- 38 العبد، محمد، قراءة في فكر مالك بن نبي، مجلة البيان، مجلة إسلامية- شهرية- جامعة، تصدر عن المنتدى الإسلامي، صفر- 1409هـ- أكتوبر- 1988م (السنة: 3)، العدد: 14، الصفحة: 21.
- 39 الزين، سميح عاطف، طريق الإيمان، دار الكتاب اللبناني- بيروت، ط/2، مزينة ومنقحة، ص: 11.
- 40 فرحات، أحمد حسن، مصطلح الفكر الإسلامي، ضمن ندوة (الدراسات المصطلحية والعلوم الإسلامية)، معهد الدراسات المصطلحية، كلية الآداب ظهر المهرز، المغرب- فاس، ط/1، 1996م، ص: 693.

معرض من معارض الأمر والنهي التي يبحث بها المؤمن على تحكيم عقله⁴¹. وعرفه آخرون، بعد إضافة الصفة إلى الموصوف، من المحدثين، وهو الشائع بين الناس، وكذلك عند إضافة الصفة إلى الموصوف في العبارة (المستجدات الفكرية)، يتحدد الباحث في حدود البحث على الوصف لا غير.

ثالثاً: النظام

النظام لغة: (ما نُظِمَتْ فيه الشيء من خيط وغيره وكلُّ شُعبَةٍ منه وأصل نظام، ونظام كل أمرٍ ملائكه والجمع أنظمت وأناظيم ونظم، والنظام الهدية والسيرة، وليس لأمرهم نظام أي ليس له هدي ولا متعلق، وما زال على نظام واحد أي عادة، وتناظمت الصُّحُورُ تراصفت⁴²)، والنظام اصطلاحاً هو: (معالجات لمشكلات الإنسان، وبيان لكيفية تنفيذ المعالجات)⁴³، وعند إضافة كلمة أساسي إلى النظام يتكون لدينا مصطلحاً مركباً، فيعرف (بـ) النظام الأساسي، وهو النظام الذي يمثله دستور الدولة⁴⁴، (والأصل أن يؤخذ النظام ويُعرض على العقيدة التي يستند إليها، فإذا تضاربا اهتزت شخصيته وضمُرت، وإن توافقا فالأساس ما يزال متيناً، والتشابه وحده لا يعتبر مقياساً للتدوين)⁴⁵.

رابعاً: الحكم

الحكم لغة هو: (العلم والفقه والقضاء بالعدل وهو مصدر حَكَمَ يَحْكُمُ)⁴⁶، واصطلاحاً: عرف العلماء القدامى والمحدثون بتعريفات عدة أهمها أنه: (خطاب الشارع المتعلق بأفعال العباد)⁴⁷، وهو: (حكم الله تعالى المتعلق بأفعال المكلفين)⁴⁸، وهو: (خطاب الشارع المتعلق بأفعال العباد بالافتضاء أو التخيير أو الوضع)⁴⁹، وهو: (الملك والسلطة والسلطان، لأن الحكم والملك والسلطان بمعنى واحد)⁵⁰، وهو: (الأصول والمبادئ الكلية التي

⁴¹ العقاد، عباس محمد، (ت1964م)، التفكير فريضة إسلامية، دار الهلال، ص: 65.

⁴² ابن منظور، محمد بن مكرم بن منظور، (ت711هـ)، لسان العرب، 1405هـ، أدب الحوزة، قم-إيران، (فصل النون)، 12: 578.

⁴³ الزين، سميح عاطف، نظام الإسلام، ط/1، 1989م، دار الكتاب المصري، دار الكتاب اللبناني- بيروت، ص: 22.

⁴⁴ إبراهيم مصطفى وآخرون، المعجم الوسيط، (باب الهمة)، 1: 36.

⁴⁵ الأعظمي، محمد محروس المدرس، الشخصية الإسلامية وموقعها اليوم بين النظم والعقائد، ط/3، 1421هـ-2000م، ص: 58.

⁴⁶ أبو السعادات، المبارك بن محمد الجزري، (ت606هـ)، النهاية في غريب الحديث والأثر، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي- محمود محمد الطناحي،

1399هـ-1979م، المكتبة العلمية- بيروت، (باب الحاء مع الكاف)، 1: 1023.

⁴⁷ الآمدي، علي بن محمد، (ت631هـ)، الإحكام في أصول الأحكام، تحقيق وتعليق: عبد الرزاق عفيفي، ط/1، 1387هـ، ط/2، 1402هـ، المكتب

الإسلامي- الرياض، (حقيقة الحكم الشرعي)، 1: 95.

⁴⁸ الجرجاني، التعريفات، (باب الحياء)، 1: 123.

⁴⁹ الوضع: هو الخطاب المتعلق بأفعال العباد بالوضع فهو جعل الشيء سبباً أو مانعاً أو شرطاً أو الرخصة والعزيمة أو الصحة والبطلان أو المانع، ينظر:

الزين، سميح عاطف، الثقافة والتقاليد الإسلامية، 1403هـ، دار الكتاب اللبناني، مكتبة المدرسة- بيروت، ص: 110.

⁵⁰ زلوم، عبد القاسم، نظام الحكم في الإسلام، (ت1424هـ)، ط/4، 1417هـ-1996م، دار الأمة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان،

ص: 15.

فرضها الشرع لتنظيم شؤون الحياة⁵¹، والفرق يسير في التعريف، فلخرجاني ذكر كلمة المكلفين بينما الآمدي استعمل كلمة العباد مكان المكلفين، والعباد أشمل من المكلفين، وبإضافة المضاف إليه الى المضاف أيضاً تأكيد البحث في الأمور المتعلقة بنظام الحكم لا غير.

خامساً: الخلافة

الخلافة لغةً: اختار الباحث تعريفين من ضمن التعريفات المثبوتة في المصادر، (فَلْخَلِيفَةُ هُوَ الَّذِي يُسْتَخْلَفُ مِنْ قَبْلِهِ، وَالْجَمْعُ خُلَافَاءُ جَاءُوا بِهِ عَلَى الْأَصْلِ وَالْجَمْعُ خُلَفَاءُ، وَأَمَّا سَبْيُوهُ فَقَالَ: خَلِيفَةُ وَخُلَفَاءُ كَسَرُوهُ تَكْسِيرَ فَعِيلٍ لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ إِلَّا لِلْمَذْكُورِ)⁵².

ووردت الخلافة بمعناها اللغوي في النصوص الشرعية منها قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾ الأنعام، 6: 159، وقوله تعالى: ﴿يَا دَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ص، 38: 26، وورد في السنة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سافر يقول: (اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ)⁵³، وقال صلى الله عليه وسلم: (مَنْ جَهَّزَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا، وَمَنْ خَلَفَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِخَيْرٍ فَقَدْ غَزَا)⁵⁴.

والخلافة اصطلاحاً: (هي أعلى الولايات العامة في الإسلام، وَمَنْصِبُ الْخِلَافَةِ فَهُوَ مِنْ حُقُوقِ السِّيَاسَةِ لِكُلِّ مُسْتَرَعٍ)⁵⁵، (وَالْإِمَامَةُ مِنْ الْحُقُوقِ الْعَامَّةِ الْمُشْتَرَكَةِ بَيْنَ حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى وَحُقُوقِ الْآدَمِيِّينَ)⁵⁶، ولقب الخليفة أو أمير المؤمنين أو الإمام وردت في الأخبار الصحيحة، وإجماع الصحابة كما لُقِّبَ بها الخلفاء الراشدون، فلقب (الخليفة) في قوله صلى الله عليه وسلم: (إِذَا بُويعَ لِخَلِيفَتَيْنِ فَاقْتُلُوا الْآخِرَ مِنْهُمَا)⁵⁷، وقال صلى الله عليه وسلم: (وَمَنْ بَايَعَ إِمَامًا فَأَعْطَاهُ صَفْقَةً يَدِهِ وَثَمَرَةً قَلْبِهِ فَلْيُطِعهُ إِنْ اسْتَطَاعَ فَإِنْ جَاءَ آخَرُ يُنَازِعُهُ فَأَضْرِبُوا عُنُقَ الْآخِرِ)⁵⁸. وقال صلى

⁵¹ محمد عبد الله العربي، نظام الحكم في الإسلام، دار الفكر، ص: 23.

⁵² ابن منظور، لسان العرب، (فصل الفاء)، (فصل الخاء المعجمة)، 9: 83.

⁵³ مسلم، أبو الحسن مسلم بن الحجاج، (ت261هـ)، صحيح مسلم، تحقيق وتعليق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي - بيروت، (75- باب مَا يَقُولُ إِذَا رَكِبَ إِلَى سَفَرِ الْحَجِّ وَغَيْرِهِ)، (1342)، 2: 978.

⁵⁴ البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل، (ت256هـ)، الجامع الصحيح المختصر، تحقيق وتعليق: د. مصطفى ديب البغا، ط/3، 1407هـ-1987م، دار ابن كثير، اليمامة-بيروت، (3- باب فَضْلِ مَنْ جَهَّزَ غَازِيًا أَوْ خَلَفَهُ بِخَيْرٍ)، (2688)، 3: 1045.

⁵⁵ الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب (ت 450هـ)، الأحكام السلطانية والولايات الدينية، تحقيق: د. أحمد مبارك البغدادي، ط/ 1، 1409هـ-1989م، مكتبة دار قتيبة - الكويت، (فصل: إِذَا اسْتَقَرَّتْ الْخِلَافَةُ لِمَنْ تَقَلَّدَهَا)، ص: 23.

⁵⁶ المصدر نفسه، (إِذَا اجْتَمَعَ أَهْلُ الْعَقْدِ وَالْحُلُّ لِلْإِخْتِيَارِ تَصَفَّحُوا أَحْوَالَ أَهْلِ الْإِمَامَةِ)، ص: 10.

⁵⁷ مسلم، صحيح مسلم، (15- باب إِذَا بُويعَ لِخَلِيفَتَيْنِ)، (61- 1853)، 3: 1480.

⁵⁸ المصدر نفسه، (10- باب الْوَفَاءِ بِنَيْعَةِ الْخُلَفَاءِ الْأَوَّلِ فَلَا أَوَّلَ)، (1472)، 3: 1844.

الله عليه وسلم: (خِيَارُ أُمَمِكُمُ الَّذِينَ تُحِبُّونَهُمْ وَيُحِبُّونَكُمْ وَيُصَلُّونَ عَلَيْكُمْ وَتُصَلُّونَ عَلَيْهِمْ وَشِرَارُ أُمَمِكُمُ الَّذِينَ تُبْغِضُونَهُمْ وَيُبْغِضُونَكُمْ وَتَلْعَنُونَهُمْ وَيَلْعَنُونَكُمْ، قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَفَلَا تُنَابِذُهُمُ بِالسَّيْفِ؟ فَقَالَ: لَا مَا أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ، وَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْ وَلَاتِكُمْ شَيْئًا تَكْرَهُونَهُ فَاكْرَهُوا عَمَلَهُ وَلَا تَنْزِعُوا يَدًا مِنْ طَاعَةٍ) ⁵⁹، ولقب (الإمام أو

الإمامة) عرفه العلماء بتعريفات عدة، وهي وإن اختلفت في الألفاظ فهي متقاربة في المعاني، ومن هذه التعريفات ما يُقَالُ: (الإمامة موضوعة لخلافة النبوة في حراسة الدين وسياسة الدنيا به) ⁶⁰، وهي: (رياسة تامة، وزعامة تتعلق بالخاصة والعامة في مهمات الدين والدنيا) ⁶¹، وهي: (رئاسة عامة دينية مشتملة على ترغيب عموم الناس في حفظ مصالحهم الدينية والدنيوية، وزجرهم عما يضرهم بحسبها) ⁶²، وهي: (نيابة عن الرسول صلى الله عليه وسلم في إقامة الدين بحسب ما يجب على كافة الأمم الإتيان) ⁶³، وهي: (خلافة الرسول صلى الله عليه وسلم في إقامة الدين وحفظ حوزة الملة بحيث يجب إتباعه على كافة الأمة) ⁶⁴، وهي: (حمل الكافة على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الأخروية والدنيوية الراجعة إليها، إذ أحوال الدنيا ترجع كلها عند الشارع إلى اعتبارها بمصالح الآخرة، فهي في الحقيقة خلافة عن صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا به) ⁶⁵، وهي: (الرئاسة العامة في التصدي لإقامة الدين بإحياء العلوم الدينية وإقامة أركان الإسلام، والقيام بالجهاد وما يتعلق به من ترتيب الجيوش، والفرض للمقاتلة وإعطائهم من الفيء، والقيام بالقضاء وإقامة الحدود ورفع المظالم، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، نيابة عن النبي صلى الله عليه وسلم) ⁶⁶.

وعرفها المحدثون، فقالوا: (هي رئاسة عامة للمسلمين جميعاً في الدنيا لإقامة أحكام الشرع الإسلامي، وحمل الدعوة الإسلامية إلى العالم، وهي عينها الإمامة، فالإمامة والخلافة بمعنى واحد) ⁶⁷، وعرفها بعضهم على أنها: (تشمل السلطتين الدينية والدنيوية، فتحمل الكافة -جميع الرعية- على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الأخروية

⁵⁹ المصدر نفسه، (17- باب خِيَارِ الْأُمَمِ وَشِرَارِهِمْ)، (1855)، 3: 1481.

⁶⁰ الماوردي، الأحكام السلطانية، (الباب الأول: في عقد الإمامة)، ص: 5.

⁶¹ الجويني، أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد، (ت478هـ)، غياث الأمم في التياث الظلم، تحقيق: د. مصطفى الحيني، د. فؤاد عبد المنعم، ط/1، 1400هـ، دار الدعوة-الإسكندرية، ص: 15.

⁶² الطوسي، محمد بن محمد نصير الدين، (ت672هـ)، قواعد العقائد، تحقيق: الشيخ علي الرباني الكلبايكاني، 1416هـ، لجنة إدارة الحوزة العلمية بقم، أمير- قم، 5: 20.

⁶³ النسفي، نجم الدين عمر بن محمد بن أحمد، (ت538هـ)، العقائد النسفية، 1326هـ، شركة صحافة عثمانية، ص: 179.

⁶⁴ الإيجي، عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد، (ت756هـ)، المواقف، تحقيق: عبد الرحمن عميرة، ط/1، 1417هـ- 1997م، دار الجليل، بيروت- لبنان، 3: 574.

⁶⁵ ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد (ت808هـ)، المقدمة، ط/4، 1398هـ، دار الباز للنشر والتوزيع- مكة، ص: 190.

⁶⁶ الميلاني، السيد محمد علي الحسيني، (ت1394هـ)، نفحات الأزهار، ط/1، 1418هـ- 1378ش، مطبعة ياران، 17، 228.

⁶⁷ النبهاني، تقي الدين بن إبراهيم، (ت1398هـ)، الشخصية الإسلامية، ط/5، 1424-2003م، دار الأمة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، 2:

والدنيوية الراجعة إليها⁶⁸، وهي (الإمامة الكبرى أو الخلافة التي يناط بها إقامة شرع الله تعالى وتحكيم كتابه، والقيام على شؤون المسلمين، وإصلاح أمرهم، وجهاد عدوهم)⁶⁹.

والمختار من هذه التعريفات ما ذكره ابن خلدون لأنه الجامع المانع، (وإذا كانت الخلافة تساوي الإمامة عند أهل السنة، فإن الشيعة يذهبون إلى أن الإمامة أخص من الخلافة، فهي أكمل لأن الإمام عندهم صاحب الحق الشرعي في ولاية المسلمين، سواء تولى بالفعل أم لا، أما الخليفة فهو صاحب السلطة الفعلية، أما إذا تولى الإمام السلطة فعلاً، فهو إمام وخليفة كما عند أهل السنة)⁷⁰.

سادساً: الراشدة

الراشدة وصف للخلافة، وهي لغةً من: (رشد يرشد رشداً ورشاداً وهو نقيض الغي، ورشد يرشد رشداً وهو نقيض الضلال، ورشد فلان إذا أصاب وجه الأمر والطريق، والإرشاد: الدلالة والهداية)⁷¹.

أما المعنى الاصطلاحي: (لَا يَخْرُجُ الْمَعْنَى الْإِصْطِلَاحِيُّ عَنِ الْمَعْنَى اللَّغَوِيَّةِ)⁷².

بعد تعريف كل مفردة من مفردات العنوان على حدة وتعريف المضاف بعد إضافة المضاف إليه والصفة بعد إضافتها إلى الموصوف، تبين التعريف الإجمالي العام لعنوان البحث في الأمور المستجدة في نظام حياة الصحابة رضي الله عنهم في خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما، والتي احتاجت إلى مراجعات فكرية داخل النصوص الشرعية الثابتة للوصول إلى حلول.

⁶⁸ البهناوي، سالم علي، أضواء على معالم في الطريق، ط/1، 1985م، دار البحوث العلمية - الكويت، ص: 173.

⁶⁹ اليوسف، عبد الرحمن عبد الخالق، الشورى في ظل نظام الحكم الإسلامي، 20/محرم/1395هـ - 1975م، الكويت، ص: 12.

⁷⁰ الرئيس، محمد ضياء الدين، النظريات السياسية الإسلامية، دار المعارف - القاهرة، ص: 108.

⁷¹ الفراهيدي، العين، (باب الشين والبدال والنون)، 6: 242.

⁷² الموسوعة الفقهية الكويتية، (التعريف)، 2: 277.

الفصل الأول

قواعد المستجدات الفكرية في نظام حكم خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما

وفيه ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: القواعد الخاصة بالخليفين: الصديق والفاروق.

المبحث الثاني: القواعد الخاصة بمنصب الخلافة في عهد الصديق والفاروق

المبحث الثالث: القواعد الخاصة بالأمة في خلافة الصديق والفاروق.

الفصل الأول

قواعد المستجدات الفكرية في نظام حكم خلافة الصديق والفاروق

يوم وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم استجد أول وأسرع وأضيق مستجد ألا وهو الإجماع على من يخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم، [وفي عصر الوحي والبعثة كان مصطلح (الشرع)، يعني : الكتاب والسنة التشريعية، وبما أن الحوادث لا تتناهى الأمر الذي جعل الفقهاء والعلماء ومنهم الولاة والحكام، يجتهدون أحكاماً لما استجد ويستجد من الأحداث، فنشأ إلى جوار (الشرع المثل) : (الشرع المتأول)]⁷³.

ويعد نشوء الدولة الإسلامية مستجداً فكرياً، فتنفرد الدولة الإسلامية بنشأة خاصة تتميز بها، وتختلف عن النظريات كافة، سواء كانت العقدية منها أو غير العقدية⁷⁴، فللمطلع على تاريخ الإسلام يرى لما انقضى عصر النبي صلى الله عليه وسلم الذي تم فيه التشريع الإلهي في الكتاب والسنة، وتم الأعلان العظيم للذان يرجع إليهما، وبدأ عصر الصحابة رضي الله عنهم وبدأ الفقه بالنمو والانتساع، وقد واجه الصحابة رضي الله عنهم وقائع وأحداثاً ما كان لهم بها عهد في أيام النبي صلى الله عليه وسلم، فكان لا بُدَّ من معرفة حكم الله فيها، وأنَّ الفتوحات الإسلامية وما ترتب عليها من ظهور قضايا ومسائل جديدة استلزمت معرفة حكم الشرع فيها لهذا قام الصحابة بمهمة التعرف على أحكام هذه المسائل والوقائع الجديدة فاجتهدوا واستعملوا آراءهم على ضوء قواعد الشريعة ومبادئها العامة ومعرفتهم بمقاصد الشريعة.

وهكذا استطاع الصحابة رضي الله عنهم أن يواكبوا تلك الأحداث والوقائع وأن يستنبطوا لها الأحكام وذلك بالرجوع إلى كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم، فإن لم يجدوا فيهما الحكم تحولوا إلى الاجتهاد وأعملوا ما أداهم إليه اجتهادهم، وهذا المنهج يظهر في تطبيقات الصديق والفاروق وابن مسعود وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم⁷⁵، واجتهاد الصحابة رضي الله عنهم في المسائل والأحداث كان يتبعه اختلاف أو اتفاق، فالاختلاف في الرأي نتيجة حتمية للاجتهاد واختلاف الصحابة رضي الله عنهم في الاجتهاد يرجع إلى أسباب، وهذه الأسباب قد أشار إليها الأستاذ الدكتور عبد الكريم زيدان فقال: يرجع اختلاف الفقهاء في ذلك العصر إلى جملة أسباب نذكر منها ما يلي⁷⁶:

أولاً: اختلافهم بسبب علم البعض بالسنة وعدم علم البعض الآخر.

⁷³ عمارة، محمد عمارة مصطفى عمارة، تيارات الفكر الإسلامي، ط/2، 1418هـ - 1997م، دار الشروق، القاهرة، ص: 148، بتصرف يسير.

⁷⁴ بسيوني، عبد الغني عبد الله، النظم السياسية، أسس التنظيم السياسي، 1991م، ص: 84، بتصرف يسير.

⁷⁵ السنوسي، رضا محمد صفى الدين، (هدي الصحابة رضي الله عنهم، مفهومه - مصادره - نماذج منه)، مجلة جامعة أم القرى، قسم الدراسات الإسلامية، كلية الآداب - جامعة الملك عبد العزيز، مجلد: 13، العدد: 22: 310.

⁷⁶ العاني، عبد الكريم زيدان ميج، المدخل لدراسة الشريعة الإسلامية، ط/11، 1989م، مؤسسة الرسالة، مكتبة القدس - بغداد، ص 107 - 108.

ثانياً: اختلافهم بسبب عدم وثوقهم بالسنة، فقد يجهل أحدهم السنة فإذا رويت له ربما لا يطمئن بروايتها، ولا يثق براويها لأي سبب كان فلا يأخذ بها، من ذلك أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لم يثق بحديث فاطمة بنت قيس رضي الله عنهما حيث قالت: إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يفرض لها نفقة ولا سكنى لما طلقها زوجها بائناً.

ثالثاً: اختلافهم بسبب اختلافهم في فهم النصوص فمن ذلك اختلافهم في العدة هل هي ثلاثة أطهار أو ثلاث حيضات ومرد اختلافهم إلى المقصود بكلمة القرء.

رابعاً: اختلافهم بسبب الاجتهاد فيما لا نص فيه، واجتهادهم في ذلك العصر كان يقوم على أساس واقعي فقد اقتصر اجتهادهم على الحوادث التي وقعت فعلاً فلا اجتهاد عندهم على الوقائع الافتراضية. وإجماعهم واجتهادهم في الحوادث المستجدة تدخل في باب السنة الحسنة، قال صلى الله عليه وسلم: (مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً كَانَ لَهُ أَجْرُهَا وَمِثْلُ أَجْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يُنْتَقَصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ) ⁷⁷، والسلف كانوا يطلقون اسم السنة على طريقة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وكانوا يأخذون البيعة على سنة العمرين، قال صلى الله عليه وسلم: (...فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الْمَهْدِيِّينَ الرَّاشِدِينَ تَمَسَّكُوا بِهَا وَعَظُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ) ⁷⁸.

⁷⁷ ابن حنبل، أبو عبد الله أحمد الشيباني، (ت241هـ)، مسند الإمام أحمد بن حنبل، مؤسسة قرطبة- القاهرة، الأحاديث مزيلة بأحكام شعيب الأرناؤوط عليها، تعليق شعيب الأرناؤوط: إسناده صحيح على شرط مسلم، (حديث جرير بن عبد الله)، (1925)، 4: 361.

⁷⁸ الترمذي، سنن الترمذي، كتاب العلم، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع، واللفظ له، وقال: (هذا حديث حسن صحيح، برقم: 2676): 44/5.

المبحث الأول

القواعد الخاصة بالخليفة الصديق والфарوق

وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: قاعدة إيجاد خليفة واحد وهو ممثل عن الأمة.

المطلب الثاني: قاعدة تنصيب الخليفين-الصديق والفاروق-.

المطلب الثالث: قاعدة تبني الأحكام السلطانية في خلافة الصديق والفاروق.

المبحث الأول

القواعد الخاصة بالخليفة الصديق والفاروق

الإنسان مدني بالطبع وبسنة التدافع الإلهية والضرورة العقلية لا بد من حاكم يسوس و(لو لم يكن للناس سلطان يسوس أمورهم لكانوا كالوحوش يأكل القوي الضعيف ، وطبع بني آدم- إلا الأنبياء والمرسلين- على حب الانتصاف وعدم الإنصاف لهم ، والظلم والجور كامن في النفوس لا يظهر إلا بالقدرة ⁷⁹ ، (وإن الله جلّت قدرته ندب للأمة زعيماً خلف به النبوة، وحاط به الملة، وفوض إليه السياسة، ليصنر التدبير عن دين مشروع، وتجمع الكلمة على رأي متبوع فكانت الإمامة أصلاً عليه استقرت قواعد الملة، وانتظمت به مصالح الأمة حتى استثبتت بها الأمور العامة، وصدرت عنها الولايات الخاصة، فلزم تقديم حكمها على كل حكم سُلْطاني ⁸⁰)، (وظهرت مشكلة القيادة في المجتمع الإسلامي بعد وفاة مؤسس الدولة وواضع منهجها والمشرّف على سيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم اختلفت المذاهب الإسلامية بشأنها على النحو الموضح في كتب الكلام والعقيدة والسياسة لدى كل منها) ⁸¹.

وحدد لنا معنى الخليفة عندما صحح الصديق رضي الله عنه على المنادي له: قِيلَ لِأَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رضي الله عنه: (يَا خَلِيفَةَ اللَّهِ، فَقَالَ: لَسْتُ بِخَلِيفَةِ اللَّهِ؛ وَلَكِنِّي خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ⁸²)، ومصطلح الخليفة لرسول الله ورد في الأحاديث بالتصريح، فعن ابن أبي مليكة قال: (سَمِعْتُ عَائِشَةَ ، وَسُئِلَتْ مَنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ مُسْتَخْلِفاً لَوْ اسْتَخْلَفَهُ؟ قَالَتْ: أَبُو بَكْرٍ ، فَقِيلَ لَهَا ثُمَّ مَنْ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ؟ قَالَتْ: عُمَرُ ⁸³)، وقال صلى الله عليه وسلم: (اقتدوا بالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي مِنْ أَصْحَابِي: أَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرُ ⁸⁴)، أي: [(الخليفين اللذين يقومان من بعدي: (أبو بكر وعمر) أمره بمطاوعتهما يتضمن الثناء عليهما لكونهما أهلاً لأن يطاعا فيما يأمران به وينهيان عنه المؤذن بحسن سيرتهما وصدق سريرتهما وإيماء لكونهما الخليفين بعده، وسبب الحث على الاقتداء بالسابقين الأولين ما فطروا عليه من الأخلاق المرضية والطبيعة القابلة للخير السنية، فإن قيل: حيث أمر بإتباعهما فكيف تخلف علي رضي الله عنه عن البيعة؟ يجاب بأنه: كان لعذر، ثم بايع وقد ثبت عنه الانقياد لأوامرهما ونواهيهما وإقامة

⁷⁹ الجبرتي، عبد الرحمن بن حسن، (ت 1237هـ)، عجائب الآثار في التراجم والأخبار، بيروت - دار الجيل، 1: 16، بتصرف يسير، عبد السلام بن برجس العبد الكريم، معاملة الحكام في ضوء الكتاب والسنة، 1415/7/20هـ، الرياض، ص: 32.

⁸⁰ الماوردي، الأحكام السلطانية، (خطبة الكتاب)، ص: 2.

⁸¹ أحمد عز الدين، الإمامة والقيادة، ط/1، 1417هـ، مركز المصطفى للدراسات الإسلامية، مهر - قم، ص: 15.

⁸² الماوردي، الأحكام السلطانية، (إذا استقرت الخلافة لمن تقلدها)، ص: 22.

⁸³ مسلم، صحيح مسلم، (1- باب من فضائل أبي بكر الصديق رضي الله عنه)، (2385)، 4: 1856.

⁸⁴ ابن حمدان، أحمد بن حمدان بن شبيب، (ت 695هـ)، صفة الفتوى والمفتي والمستفتي، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، ط/4، 1404هـ-1984م، المكتب الإسلامي - بيروت، صحيح، (صفة الفتوى والمفتي والمستفتي)، ص: 54..

الجمع والأعياد معهما والثناء عليهما حيَّين ومَيِّتين، فإن قيل: هذا الحديث يعارض ما عليه أهل الأصول من أنه لم ينص على خلافة أحد، يجاب: بأن مرادهم لم ينص نصاً صريحاً وهذا كما يحتمل الخلافة يحتمل الإقتداء بهم في الرأي والمشورة والصلاة وغير ذلك⁸⁵].

والخلافة أمر ضروري ظاهراً عند الصحابة وذلك لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في ضحى يوم الاثنين (12 ربيع الأول 11هـ) لم تمض ساعات قليلة من وفاته حتى سارع المسلمون في التفكير لاختيار ومبايعة خليفة له، فلم تغب شمس ذلك اليوم الذي توفي فيه إلا وقد نصبوا أبا بكر الصديق رضي الله عنه خليفة للمسلمين، وإن هذه المبادرة لمي خطوة موفقة ألهم الله تعالى صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم لها، إذ قدّموا اختيار الخليفة الحاكم على دفن أحب الناس إلى قلوبهم محمد صلى الله عليه وسلم، وإن هذا ليعطينا دلالة واضحة على معرفة الصحابة الكرام رضي الله عنهم بأهمية وجود الإمام الحاكم الذي يتولى أمر المسلمين، ويحكم بأمر الله تعالى حتى لو اقتضى الأمر تأخير جنازة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلا يجوز أن يترك منصب الإمامة ولو لساعات قليلة من غير تولية، بل يجب أن يختار ويبايع إمام للمسلمين، وأن يقدم هذا الأمر على كل أمر، كما فعل الصحابة رضي الله عنهم؛ لأن الإمامة هي نيابة عن صاحب الشريعة في حفظ الدين وسياسة الدنيا به، وهي تسمى خلافة وإمامة، والقائم بها خليفة وإماماً، فأما تسميته إماماً فتشبيهاً بإمام الصلاة في إتباعه والإقتداء به، ولهذا يقال: الإمامة الكبرى⁸⁶.

وقد كان أمام أبي بكر رضي الله عنه واجب كبير، ومهمة عظيمة في تثبيت أركان دولة الخلافة، وحل المشكلات الطارئة الخطيرة التي نتجت عن وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقد وفق الله أبا بكر رضي الله عنه للرأي الصواب في كل ما واجهه من الأمور والأحداث والمشكلات⁸⁷.

المطلب الأول: قاعدة إيجاد خليفة واحد ممثلاً عن الأمة

إن مسألة الإمامة لدى أهل السنة ليست من المسائل العقدية، بل تُعدُّ من الفروع الفقهية، قال الإيجي: (هي عندنا من الفروع، وإنما ذكرناها في علم الكلام تأسيساً بمن قبلنا)⁸⁸، وقال التفتازاني: (...وأحكامه في الفروع، إلّا أنّه لما شاعت من أهل البدع اعتقادات فاسدة مخلة بكثير من القواعد أدرجت مباحثها في الكلام)⁸⁹، و(نصّب

⁸⁵ المناوي، محمد عبد الرؤوف (ت1031هـ)، فيض القدير شرح الجامع الصغير، ط/1، 1356هـ، المكتبة التجارية الكبرى- مصر، مع الكتاب: تعليقات يسيرة لمحمد الحموي، (الأحاديث المبدوءة بحرف الهمزة)، (1318)، 2: 56.

⁸⁶ الخليلي، عبد الرحمن بن سليمان، تاريخ الدعوة في عهد أبي بكر الصديق رضي الله عنه (11-13هـ)، مجلة البحوث الإسلامية، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض، 58: 231.

⁸⁷ المصدر نفسه، 58: 226.

⁸⁸ الجرجاني، السيد الشريف علي، (ت816هـ)، شرح المواقف، ط/1، 1325هـ-1907م، مطبعة السعادة- مصر، 8: 344.

⁸⁹ التفتازاني، مسعود بن عمر بن عبد الله، (ت791هـ)، شرح المقاصد في علم الكلام، ط/1، 1401هـ-1981م، دار المعارف النعمانية- باكستان، 5: 232.

الإمام الأعظم فرض، بلا خلاف بين أهل الحق، ولا عبرة - بخلاف بعض القدرية - لإجماع الصحابة رضي الله عنهم على ذلك، ولمساس الحاجة إليه؛ لتفديد الأحكام، وإنصاف المظلوم من الظالم، وقطع المنازعات التي هي مادة الفساد، وغير ذلك من المصالح التي لا تقوم إلا بإمام، لما علم في أصول الكلام⁹⁰.

(ومما أجمع المسلمون عليه من أن يكون الخليفة واحداً والقاضي واحداً والأمير واحداً، فاستخلفوا أبا بكر ثم استخلف أبو بكر عمر)⁹¹، (وقد ظهر تأكيد إجماع الصحابة على إقامة خليفة من تأخيرهم دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم عقب وفاته واشتغالهم بنصب خليفة له، مع أن دفن الميت عقب وفاته فرض، ويحرم على من يجب عليهم الاشتغال في تجهيزه ودفنه الاشتغال في أي شيء غيره حتى يتم دفنه)⁹².

ونظام حكم الخلافة الراشدة، خلافة فردية يملكها الفرد، ولو أعطيت لأكثر من واحد يملك كل منهم بمفرده ما يملكه الخليفة الآخر لما استقام الأمر، ومن الأدلة علىبيعة إمام واحد، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (وَمَنْ بَايَعَ إِمَامًا فَأَعْطَاهُ صَفَقَةَ يَدِهِ وَثَمَرَةَ قَلْبِهِ فَلْيُطِعهُ إِنْ اسْتَطَاعَ فَإِنْ جَاءَ آخَرُ يُنَازِعُهُ فَاضْرِبُوا عَنْقَ الْآخَرِ)⁹³، (فالأمر بطاعة الإمام أمر بإقامته، والأمر بقتال من ينازعه قرينة على الجزم في دوام إيجاده خليفة واحداً)⁹⁴، وقال صلى الله عليه وسلم: (مَنْ أَتَاكُمْ وَأَمْرُكُمْ جَمِيعٌ عَلَى رَجُلٍ وَاحِدٍ يُرِيدُ أَنْ يَشُقَّ عَصَاكُمْ أَوْ يَفْرِقَ جَمَاعَتَكُمْ فَاقْتُلُوهُ)⁹⁵، (وذهب جمهور الفقهاء إلى أنه لا يجوز كون إمامين في العالم في وقت واحد، ولا يجوز إلا إمام واحد)⁹⁶، (وَاسْتَدْلُوا بِخَبَرٍ: إِذَا بُويعَ لِخَلِيفَتَيْنِ فَأَقْتُلُوا الْآخَرَ مِنْهُمَا)⁹⁷، وقوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا

⁹⁰ الكاشاني، أبو بكر بن مسعود بن أحمد، (ت587هـ)، بدائع الصنائع، ط/1، 1409هـ-1989م، المكتبة الحبيبية- باكستان (كتاب آداب القاضي، مطلب وأما ما يصلح للقضاة)، 7: 2.

⁹¹ الشافعي، الأم، محمد بن إدريس أبو عبد الله، (ت204هـ)، الرسالة، تحقيق وشرح: أحمد محمد شاكر، المكتبة العلمية، بيروت- لبنان، (الحجة في تثبيت خبر الواحد)، (1154)، ص: 420، 421.

⁹² العاملي، علي الكوراني، معاصر، الانتصار، ط/1، 1422هـ، سلسلة كتب المناظرات (7)، إعداد مركز الأبحاث العقائدية، دار السيرة، بيروت- لبنان، 1: 176.

⁹³ مسلم، صحيح مسلم، (10- باب الوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول)، (1472)، 3: 1844.

⁹⁴ زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 30.

⁹⁵ مسلم، صحيح مسلم، (14- باب حكم من فرق أمر المسلمين وهو مجتمع)، (60-1852)، 3: 1479.

⁹⁶ ابن حزم أبو محمد، علي بن أحمد، (ت456هـ)، المحلى بالآثار، تحقيق: الأستاذ الشيخ أحمد محمد شاكر، دار الفكر، (لا يحل أن يكون في الدنيا إلا إمام واحد)، (1771)، 9: 360، الفصل في الملل والأهواء والنحل، مكتبة الخانجي- القاهرة، (الكلام في الإمامة والمفاضلة بين الصحابة)، 4: 73، العيني، عمدة القاري، (باب رجم الحبلى من الزنا إذا أحصنت)، (6830)، 24: 11.

⁹⁷ مسلم، صحيح مسلم، (15- باب إذا بويع لخليفتين)، (1853)، 3: 1480.

فَتَفَشَّلُوا ﴿الأنفال، 8: 46، وَوَجْهَهُ الْإِسْتِدْلَالُ: (أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى حَرَمَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ التَّفَرُّقَ وَالتَّنَازُعَ، وَإِذَا كَانَ إِمَامَانِ فَقَدْ حَصَلَ التَّفَرُّقُ الْمُحَرَّمُ، فَوُجِدَ التَّنَازُعُ وَوَقَعَتِ الْمَعْصِيَةُ لِلَّهِ تَعَالَى) ⁹⁸.

وقد أجمع الصحابة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا الحكم، وهو (وَحْدَةُ الْخِلَافَةِ، عندما عَرَضَ الْأَنْصَارُ عَلَى الْمُهَاجِرِينَ قَائِلِينَ: مِمَّنَا رَجُلٌ وَمِنْكُمْ رَجُلٌ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: سَيِّفَانِ فِي غِمْدٍ وَاحِدٍ إِذَا لَا يَصْطَلِحَا، وقال أبو بكر: وَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ أَنْ يَكُونَ لِلْمُسْلِمِينَ أَمِيرَانِ) ⁹⁹، وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: (لَمَّا تُوفِّيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ خُطْبَاءُ الْأَنْصَارِ فَجَعَلَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اسْتَعْمَلَ رَجُلًا مِنْكُمْ قَرَنَ مَعَهُ رَجُلًا مِمَّنَا فَنَرَى أَنْ يَلِيَ هَذَا الْأَمْرَ رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا مِنْكُمْ وَالْآخَرُ مِمَّنَا، قَالَ: فَتَتَابَعَتْ خُطْبَاءُ الْأَنْصَارِ عَلَى ذَلِكَ، قَالَ: فَقَامَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ، وَإِنَّمَا الْإِمَامُ يَكُونُ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَنَحْنُ أَنْصَارُهُ كَمَا كُنَّا أَنْصَارَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَامَ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ: جَزَاكُمُ اللَّهُ خَيْرًا مِنْ حَيٍّ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ وَبَيَّتَ قَائِلُكُمْ، ثُمَّ قَالَ: وَاللَّهِ لَوْ فَعَلْتُمْ غَيْرَ ذَلِكَ لَمَا صَالَحْنَاكُمْ) ¹⁰⁰، (ثم أجمع الصحابة على مبايعة خليفة واحد لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أبو بكر الصديق) ¹⁰¹.

فلنظام السياسي في الإسلام يوجب إقامة خليفة أو إمام للأمة الإسلامية، وعلى هذا اتفقت طوائف المسلمين جميعاً من إقامة إمام عادل يقيم في الأمة أمر الله تعالى، ويسوسها بأحكام الشريعة ¹⁰²، وإن إقامة الدين وتنفيذ أحكام الشرع في شؤون الحياة الدنيا والآخرة فرض على المسلمين بالدليل القطعي الثبوت القطعي الدلالة، ولا يمكن أن يتم ذلك إلا بحاكم ذي سلطان، والقاعدة الشرعية: (إِنَّ مَا لَا يَتِمُّ الْوَاجِبُ إِلَّا بِهِ فَهُوَ وَاجِبٌ) ¹⁰³، ومن الإشارات لإيجاد خليفة واحد ما ورد أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (رَأَيْتُ النَّاسَ مُجْتَمِعِينَ فِي صَعِيدٍ، فَقَامَ أَبُو بَكْرٍ فَزَعَّ ذُنُوبًا أَوْ ذُنُوبَيْنِ، وَفِي بَعْضِ نَزْعِهِ ضَعْفٌ، وَاللَّهُ يَعْفِرُ لَهُ، ثُمَّ أَخَذَهَا عُمَرُ، فَاسْتَحَالَتْ بِيَدِهِ غَرْبًا، فَلَمْ أَرِ عَبْقَرِيًّا فِي النَّاسِ يَفْرِى فَرِيَّهُ، حَتَّى ضَرَبَ النَّاسُ بَعْطَنٍ. وَقَالَ هَمَامٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

⁹⁸ الشريبي، محمد بن أحمد (ت977هـ)، مغني المحتاج إلى معرفة ألفاظ المنهاج، 1377هـ-1958م، دار إحياء التراث العربي بيروت-لبنان، (فصل في شُرُوطِ الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ وَبَيَانِ انْعِقَادِ طُرُقِ الْإِمَامَةِ)، 4: 132.

⁹⁹ البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي، (ت458هـ)، السنن الكبرى وفي ذيله الجواهر النقي، مؤلف الجواهر النقي: علاء الدين علي بن عثمان المارديني الشهير بابن الترمذي، ط/1، 1344هـ، مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند ببلدة حيدر آباد، (2- باب لا يصلح إمامان في عصر واحد)، حديث موقوف، برقم: (1522)، 8: 145.

¹⁰⁰ ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: صحيح على شرط مسلم، (حديث أبي ذر رضي الله عنه)، (21657)، 5: 185.

¹⁰¹ محمد حسين عبد الله، الطريقة الشرعية لاستئناف الحياة الإسلامية، ط/2، طبعة مزيمة ومنقحة، 1423هـ-2002م، ص: 17.

¹⁰² الغامدي، أحمد بن سعد بن غرم، الأمة الإسلامية من جديد وليس الشرق الأوسط الجديد، ص: 38.

¹⁰³ الأمدي، الإحكام في أصول الأحكام، (هل يجوز التقليد في المسائل الأصولية المتعلقة بالاعتقاد)، 1: 110، الشريبي، الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع، (ت977هـ)، دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، 1: 121.

عليه وسلم: فَتَزَعُ أَبُو بَكْرٍ ذُنُوبَيْنِ¹⁰⁴ ، (فترع دلوين إشارة إلى مكثه في الخلافة سنتين وفي نزعه ضعف - بضم أوله وفتح - إشارة إلى قصر مدته)¹⁰⁵ .

وأما حق الخليفة أن يمثل الأمة. فقلل صلى الله عليه وسلم: (إِنَّمَا الْإِمَامُ جُنَّةٌ يُقَاتَلُ مِنْ وَرَائِهِ وَيَتَّقَى بِهِ، فَإِنْ أَمَرَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَعَدَلَ، فَإِنْ لَهُ بِذَلِكَ أَجْرًا، وَإِنْ قَالَ بَعْدَهُ، فَإِنَّ عَلَيْهِ مِنْهُ)¹⁰⁶ ، وقوله صلى الله عليه وسلم : [الْإِمَامُ جُنَّةٌ، أَي: كَالسِّتْرِ، لِأَنَّهُ يَمْنَعُ الْعَدُوَّ مِنْ أَدَى الْمُسْلِمِينَ، وَيَمْنَعُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ مِنْ بَعْضٍ، وَيَحْمِي بَيْضَةَ الْإِسْلَامِ، وَيَتَّقِيهِ النَّاسُ وَيَخَافُونَ سَطْوَتَهُ، وَمَعْنَى يُقَاتَلُ مِنْ وَرَائِهِ أَي: يُقَاتَلُ مَعَهُ الْكُفَّارُ وَالْبُعَاةُ وَالْخَوَارِجُ وَسَائِرُ أَهْلِ الْفَسَادِ وَالظُّلْمِ مُطْلَقًا، وَالتَّاءُ فِي (يُتَّقَى) مُبْدَلَةٌ مِنَ الْوَاوِ لِأَنَّ أَصْلَهَا مِنَ الْوَقَايَةِ]¹⁰⁷ .

أولاً: الصديق أول خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم

الصديق: (هو عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي القرشي التميمي، أبو بكر الصديق بن أبي قحافة ، وأمه أم الخير سلمى بنت صخر بن عامر ابنة عم أبيه ، ولد بعد الفيل بسنتين وستة أشهر)¹⁰⁸ .

وهو أول خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم، روى مسلم فقل: (بعث أبو بكر إلى أبي عبيدة هلم حتى أستخلفك فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: إن لكل أمة أميناً وأنت أمين هذه الأمة، فقال أبو عبيدة: ما كنت لأتقدم رجلاً أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يؤمننا)¹⁰⁹ ، فكان الصديق عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهرة فيما ورد عنه، (فَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: أَتَتْ امْرَأَةً النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهَا أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْهِ، قَالَتْ: أَرَأَيْتَ إِنْ جِئْتُ وَلَمْ أَجِدْكَ كَأَنَّهَا تَقُولُ الْمَوْتُ، فَقُلَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ لَمْ تَجِدْنِي فَأْتِي أَبَا بَكْرٍ)¹¹⁰ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (اقتدوا بالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي مِنْ أَصْحَابِي: أَبِي

¹⁰⁴ مسلم، صحيح مسلم، (2- باب مِنْ فَضَائِلِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ)، (2392)، 4: 1860.

¹⁰⁵ السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، (ت911هـ)، الديباج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ط/1، 1416هـ-1996م، دار ابن عفان للنشر والتوزيع - المملكة العربية السعودية، 5: 378.

¹⁰⁶ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (108- باب يُقَاتَلُ مِنْ وَرَاءِ الْإِمَامِ وَيَتَّقَى بِهِ)، (2797)، 3: 1080.

¹⁰⁷ النووي، يحيى بن شرف بن مري بن حسن الخزامي الحوراني، (ت676هـ)، المنهاج شرح صحيح مسلم، 1407هـ-1987م، دار الكتاب العربي، بيروت- لبنان، (الْإِمَامُ جُنَّةٌ يُقَاتَلُ مِنْ وَرَائِهِ وَيَتَّقَى بِهِ)، 12: 230.

¹⁰⁸ العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر، الإصابة في تمييز الصحابة، (ت852هـ)، تحقيق: علي محمد البجاوي، ط/1، 1412هـ، دار الجيل- بيروت (حرف الراء)، (4835)، 4: 144.

¹⁰⁹ ابن عساکر، أبو القاسم علي بن الحسن ابن هبة الله بن عبد الله، (ت571هـ)، تاريخ مدينة دمشق وذكر فضلها، دراسة وتحقيق: علي شيري، 1415هـ، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع- بيروت، (أنا أبو يعلى الموصلي نا زهر نا عفان)، 25: 463.

¹¹⁰ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (51- باب الْإِسْتِخْلَافِ)، (6794)، 6: 2639.

بَكْرٍ، وَعُمَرَ¹¹¹، أي: (الخليفتين اللذين يقومان من بعدي: (أبو بكر وعمر)، أمره بمطاوعتهما يتضمن الشاء عليهما؛ لكونهما أهلاً لأن يطاعا فيما يأمران به وينهيان عنه، المؤذن بحسن سيرتهما وصدق سيرتهما وإيماء لكونهما الخيفتين بعده)¹¹²، قال النووي: (إنَّ خِلَافَةَ أَبِي بَكْرٍ لَيْسَتْ بِنَصٍّ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى خِلَافَتِهِ صَرِيحًا؛ بَلْ أَجْمَعَتِ الصَّحَابَةُ عَلَى عَقْدِ الْخِلَافَةِ لَهُ، وَتَقْدِيمِهِ لِفَضِيلَتِهِ، وَلَوْ كَانَ هُنَاكَ نَصٌّ عَلَيْهِ أَوْ عَلَى غَيْرِهِ لَمْ تَفْعَ الْمُنَازَعَةُ مِنَ الْأَنْصَارِ وَغَيْرِهِمْ أَوَّلًا، وَلَذَكَرَ حَافِظُ النَّصِّ مَا مَعَهُ، وَلَرَجَعُوا إِلَيْهِ؛ لَكِنْ تَنَازَعُوا أَوَّلًا، وَلَمْ يَكُنْ هُنَاكَ نَصٌّ، ثُمَّ اتَّفَقُوا عَلَى أَبِي بَكْرٍ، وَاسْتَقَرَّ الْأَمْرُ)¹¹³.

وما استجد في موضوع الخلافة، قَوْلُ عُمَرَ: (رَضِيكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِدِينِنَا، فَفَهَمَ عُمَرُ مِنْ إِشَارَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الصَّدِّيقَ مَرْضِيٌّ لِجَمِيعِ حُرَمَاتِ الدِّينِ، وَمِنْ جُمْلَةِ ذَلِكَ أَحْوَالُ الْأُمَّةِ وَالنَّظَرُ فِي مَصَالِحِ الْمِلَّةِ فَإِنَّهُ مِنْ أَعَمِّ فُرُوضِ الْكِفَايَاتِ فَهُوَ مِنَ الدِّينِ، وَيَكُونُ قَوْلُهُ: أَفَلَا نَرْضَاكَ لِدُنْيَانَا أَيْ هَؤُلَاءِ)¹¹⁴، (وَأَمَّا إِمَامَةُ أَبِي بَكْرٍ فَلَمْ تَكُنْ ثَابِتَةً قَبْلَ مُوَافَقَةِ عَلِيٍّ وَسَعْدٍ وَسَلْمَانَ بِالْإِجْمَاعِ بَلْ بِالْبَيْعَةِ مِنَ الْأَكْثَرِ وَهِيَ كَافِيَةٌ لِلْإِعْقَادِ الْإِمَامَةِ، ثُمَّ رَجَعَ هَؤُلَاءِ إِلَى مَا اتَّفَقَ عَلَيْهِ الْعَامَّةُ فَتَقَرَّرَ الْإِجْمَاعُ وَتَأَكَّدَتِ الْإِمَامَةُ إِذْ ذَاكَ بِالْإِجْمَاعِ)¹¹⁵، (وقد وقع في قضية خِلَافَةِ الصَّدِّيقِ رضي الله عنه فَإِنَّهُمْ اخْتَلَفُوا، فَقَالَ الْأَنْصَارُ: مِنَّا أَمِيرٌ، وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ ثُمَّ أَجْمَعُوا عَلَيْهَا، فَكَانَ إِجْمَاعًا صَحِيحًا)¹¹⁶.

ثانياً: الفاروق أول خليفة خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم

الفاروق: (هو عمر بن الخطاب بن نفيل ابن عبد العزى بن رياح ابن عبد الله بن قرط بن رزاح ابن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي العدويّ أبو حفص)¹¹⁷.

¹¹¹ الترمذي، الجامع الصحيح سنن الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى، (ت279هـ)، تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرون، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الأحاديث مذيلة بأحكام الألباني عليها، (صحيح)، (باب 16 في مناقب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه)، (3805)، 5: 672.

¹¹² المناوي، عبد الرؤوف، فيض القدير شرح الجامع الصغير، (الأحاديث المبدوعة بحرف الهمة)، (1318)، 2: 56.

¹¹³ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، (مِنْ فَضَائِلِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِّيقِ رضي الله عنه)، (2385)، 15: 145.

¹¹⁴ القرافي، أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن (ت 684هـ)، أنوار البروق في أنواع الفروق، تحقيق: خليل المنصور، ط/ 1، 1418هـ-1998م، دار الكتب العلمية، (الْفَرْقُ السَّادِسُ وَالتَّسْعُونَ بَيْنَ قَاعِدَةٍ مَنْ يَتَعَيَّنُ تَقْدِيمُهُ وَبَيْنَ قَاعِدَةٍ مَنْ يَتَعَيَّنُ تَأْخِيرُهُ فِي الْوَلَايَاتِ وَالْمَنَاصِبِ وَالْإِسْتِحْقَاقَاتِ الشَّرْعِيَّةِ)، 2: 160.

¹¹⁵ البخاري، عبد العزيز بن أحمد بن محمد، (ت730هـ)، كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي، تحقيق: عبد الله محمود محمد عمر، ط/1،

1418هـ-1997م، دار الكتب العلمية-بيروت، (باب شروط الإجماع)، 3: 365.

¹¹⁶ الزركشي، بدر الدين بن محمد بن بهادر بن عبد الله، (ت 794هـ)، البحر المحيط، تحقيق: عبد القادر عبد الله العاني، راجعه: عمر سليمان الأشقر،

1414هـ-1994م، (ما يعد حرقاً للإجماع وما لا يعد)، 6: 506.

¹¹⁷ العسقلاني، ابن حجر، الإصابة في تمييز الصحابة، (ذكر من اسمه عمر)، (5752)، 4: 484.

(كان أبو بكر يكتب من خليفة رسول الله، وكان عمر يكتب من خليفة أبي بكر) ¹¹⁸، (وَلَمَّا أُحْتُضِرَ الصَّدِيقُ رضي الله عنه أَوْصَى بِالْخِلَافَةِ إِلَى عُمَرَ رضي الله عنه، وَقَاسَ وَلِيَّتَهُ لِمَنْ بَعْدَهُ إِذْ هُوَ صَاحِبُ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ عَلَى وَلِيَّةِ الْمُسْلِمِينَ لَهُ إِذْ كَانُوا هُمْ أَهْلُ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ، وَهَذَا مِنْ أَحْسَنِ الْقِيَاسِ) ¹¹⁹.

ويلقب أيضاً بـ (أمير المؤمنين) فعن ابن شهاب: (أن عمر بن عبد العزيز سأل أبا بكر بن سليمان: من أول من كتب: أمير المؤمنين؟ فقال: كتب عمر بن الخطاب إلى عامل العراقين (الكوفة والبصرة): أن ابعث إليَّ برجلين جليدين نبيلين؛ أسألهما عن العراق وأهله، فبعث إليه صاحب العراقين بلبيد بن ربيعة وعدي بن حاتم، فقدموا المدينة، فأنابا راحلتيهما بفناء المسجد، ثم دخلا المسجد، فوجدا عمرو بن العاص، فقالا له: يا عمرو! استأذن لنا على أمير المؤمنين؛ عمر، فوثب عمرو فدخل على عمر، فقال: السلام عليك يا أمير المؤمنين! فقال عمر: ما بدا لك في هذا الاسم يا ابن العاص لتخرجن مما قلت: قال: نعم، قدم لبيد بن ربيعة وعدي بن حاتم، فقالا لي: استأذن لنا على أمير المؤمنين، فقلت: أنتم والله أصبتما اسمه، وإنه: الأمير، ونحن: المؤمنون، فجرى الكتاب من ذلك اليوم) ¹²⁰.

وعن ابن عباس قال: (خدمت عمر بن الخطاب وكنت له هائباً ومعظماً فدخلت عليه ذات يوم في بيته وقد خلا بنفسه فتنفس تنفساً ظننت أن نفسه خرجت، ثم رفع رأسه إلى السماء فتنفس الصعداء قال فتحاملت وتشددت وقلت: والله لأسأله فقلت والله ما أخرج هذا منك إلا هم يا أمير المؤمنين، قال: هم والله هم شديد هذا الأمر لو أجد له موضعاً يعني الخلافة) ¹²¹.

المطلب الثاني: قاعدة تنصيب الخليفة: الصديق والفاروق.

لقد ثبتت قاعدة تنصيب الخليفة عند المسلمين منذ الخليفة الأول الصديق رضي الله عنه وحتى هدم الخلافة العثمانية في أواسط القرن الرابع عشر، وقد بين الإسلام ما يلزم لحفظ المجتمع العام من نصب الإمام، وشروط استحقاقه للإمامة، وما يجب له من الطاعة، وما يجب عليه من المشورة، والعمل بالشرعية، وإقامة العدل بين أصناف الرعية ¹²².

¹¹⁸ الخزاعي، علي بن محمد بن أحمد بن موسى بن مسعود (ت 789هـ)، تخريج الدلالات السمعية له صلى الله عليه وسلم من الحرف والصنائع والعمالات، تحقيق: إحسان عباس، ط/1، 1985م، دار الغرب الإسلامي، بيروت- لبنان، ص: 50.

¹¹⁹ ابن قيم الجوزية، أبو عبد الله، محمد بن أبي بكر أيوب، (ت 751هـ)، إعلام الموقعين عن رب العالمين، تحقيق: طه عبد الرؤوف سعد، 1973م، دار الجيل- بيروت، (قياس ابن عباس في مناقشة الخوارج)، 1: 216.

¹²⁰ الألباني، محمد ناصر الدين، صحيح الأدب المفرد، ط 1: 1421هـ، دار الصديق، (419- باب التسليم على الأمير - 470)، صحيح، (1023/784)، 1: 404.

¹²¹ ابن عساكر، تاريخ دمشق، (عمر بن الخطاب)، 44: 438.

¹²² علماء نجد الأعلام من عصر الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلى عصرنا هذا، الدرر السنية في الأجوبة النجدية، المحقق: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، ط/6، 1417هـ- 199م، 23: 172.

والخلافة منصب بشري، (يُبايع فيه المسلمون مَنْ يشاؤون، ويُقيمون عليهم خليفة مَنْ يُريدون من المسلمين ،
والخليفة أخصّ من الأمير، إذ تكون الإمارة خلافة، وتكون غير خلافة، كإمارة الجيش، وإمارة الولاية، وإمارة
الجماعة، فالإمارة أعمّ من الخلافة، والأمير قد يكون خليفة، وقد يكون أمير ولاية، أو أمير جيش، أو أمير جماعة،
أو أمير سفر، فالأمير أعمّ من الخليفة، فكلمة خلافة خاصّة بالمنصب المعروف، وكلمة الإمارة عامة في كل
أمير)¹²³.

والصحابا رضي الله عنهم كلّهم أجمعوا طوال أيام حياتهم على وجوب نصب الخليفة، ومع اختلافهم على
الشخص الذي ينتخب خليفة فإنهم لم يختلفوا مطلقاً على إقامة خليفة، لا عند وفاة رسول الله صلى الله عليه
وسلم، ولا عند وفاة أي خليفة من الخلفاء الراشدين، فكان إجماع الصحابة دليلاً صريحاً وقوياً على وجوب نصب
الخليفة¹²⁴، ونقل ابن حجر الإجماع بقوله: (...بِالتَّفَاقِ عَلَى فَرَضِيَّتِهَا وَبِأَنَّهُمْ تَرَكَوا لِأَجْلِ إِقَامَتِهَا أَكْثَرُ الْمُهَمَّاتِ
وَهُوَ التَّشَاغُلُ بِدَفْنِ النَّبِيِّ حَتَّى فَرَّغُوا مِنْهَا، وَالْمُدَّةُ الْمَذْكُورَةُ زَمَنٌ يَسِيرٌ فِي بَعْضِ يَوْمٍ يُعْتَفَرُ مِثْلُهُ لِاجْتِمَاعِ الْكَلِمَةِ،
وَاسْتِدْلٍ بِقَوْلِ الْأَنْصَارِ: مِنَّا أَمِيرٌ وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ، عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ لَمْ يَسْتَخْلَفْ¹²⁵).

والدليل العقلي على تنصيب الخليفة هو إن عقد الإمامة لمن يقوم بأمر الأمة واجب الإجماع مستند لأقوى دليل
تنقطع دون نقضه الأطماع وتنبو عن سماع ما يخالفه الأسماع، إذ العباد مجبولون على التباين والتغاير مطبوعون على
التخالف والتنافر مضطرون إلى التعاون والتجاور مفتقرون إلى التعاضد والتناصر فلا بد من زعيم يمنهم من التظالم
ويحملهم على التناصف في الداعي والتحاكم وقيم الحدود فتصان المحارم عن الانتهاك وتحفظ الأنساب عن
الاختلاط والاشتراك ويحمي بيضة الإسلام فيمنع أن تطرق ويصون الثغور أن يتوصل إليها أو يتطرق ليعز الإسلام
داراً ويطمئن المستخفي ليلاً ويأمن السارب نهاراً ويذب عن الحرم فتحترم ويدود عن المنكرات فلا تغشى بل
تصطلم ويجهز الجيوش فتتكأ العدو ويغير على بلاد الكفر فيمنعهم القرار والهدو ويرغم أنف الفئة الباغية ويقمعها
ويزجر الطائفة المبتدعة ويردعها ويأخذ أموال بيت المال بحقها فيطاوع ويصرفها إلى مستحقيها فلا ينزع¹²⁶.

وبيعة الصديق والفاروق رضي الله عنهما انعقدت بأهل الحل والعقد في المدينة وحدها، وإذا ثبت حصول
الإمامة بالاختيار والبيعة فاعلم أن ذلك لا يفتقر إلى الإجماع إذ لم يقم عليه دليل من العقل أو السمع؛ بل الواحد
والاثنتان من أهل الحل والعقد كاف لعلمنا أن الصحابة مع صلابتهم في الدين اكتفوا بذلك كعقد عمر لأبي بكر

¹²³ زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 90، 95.

¹²⁴ النبهاني، تقي الدين بن إبراهيم بن إسماعيل بن يوسف، (ت1398هـ)، الخلافة، منشورات حزب التحرير، ص: 2-5، بتصرف.

¹²⁵ العسقلاني، أحمد بن علي بن محمد بن محمد ابن علي بن حجر، (ت852هـ)، فتح الباري شرح صحيح البخاري، ط/ 2، دار المعرفة للطباعة
والنشر، بيروت- لبنان، (باب قول النبي p: لو كنت متخذاً خليلاً)، 7: 25.

¹²⁶ القلقشندي، أحمد بن عبد الله، (ت821هـ)، مآثر الإنافة في معالم الخلافة، تحقيق: عبد الستار أحمد فراج، ط/ 2، 1985م، مطبعة حكومة
الكويت- الكويت، ص: 312، 313.

وعقد عبد الرحمن بن عوف لعثمان ، ولم يشترطوا اجتماع مَنْ في المدينة فضلاً عن إجماع الأمة هذا ولم ينكر عليهم أحد¹²⁷ ، وليس أهل الحل والعقد هم أصحاب الحق في نصب الخليفة دون باقي المسلمين ، وكذلك ليس أصحاب الحق أشخاصاً معينين، وإنما هذا الحق لجميع المسلمين دون استثناء أحد، حتى الفجار والمنافقين، وما داموا مسلمين بالغين، لأن النصوص جاءت عامة، ولم يرد ما يخصها سوى (رفض بيععة الصغير الذي لم يبلغ)¹²⁸ ، فتبقى عامة¹²⁹ .

(وحين أوجب الشرع على الأمة نصب خليفة عليها حدد لها الطريقة التي يجري بها نصب الخليفة، وهذه الطريقة ثابتة بالكتاب والسنة وإجماع الصحابة ، وتلك الطريقة هي البيعة ، فيجري نصب الخليفة ببيعة المسلمين له على كتاب الله وسنة رسوله، وقد فهم ذلك الصحابة جميعهم، وساروا عليه)¹³⁰ .

أولاً: طريقة تنصيب الصديق

إن تولي منصب الخلافة يكون بموجب عقد يتم بين الأمة وبين الخليفة، وهذا العقد ليس كعقد البيع، لأن العلاقة بين المتبايعين تنتهي بمجرد العقد والتقابض، وإنما هو عقد وكالة مقيدة بشروط شرعية، قال صلى الله عليه وسلم: (كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَسُوسُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ، كُلَّمَا هَلَكَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ، وَإِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي، وَسَيَكُونُ خُلَفَاءُ فَيَكْثُرُونَ قَالُوا: فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ: فُؤَا بَيْعَةِ الْأَوَّلِ فَلَا أَوَّلَ، وَأَعْطُوهُمْ حَقَّهُمْ، فَإِنَّ اللَّهَ سَائِلُهُمْ عَمَّا اسْتَرْعَاهُمْ)¹³¹ . (فلبو بكر بايعه المهاجرون والأنصار الذين هم بطانة رسول الله صلى الله عليه وسلم، والذين بهم صار للإسلام قوة وعزة، وبهم قهر المشركون، وبهم فتحت جزيرة العرب، فجمهور الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هم الذين بايعوا أبا بكر، وأما كون عمر أو غيره سبق إلى البيعة فلا بد في كل بيعة من سابق)¹³² ، ولو توقفنا على ما دار بين أكابر الصحابة رضي الله عنهم في السقيفة لوجدنا استقرار رأي المجتمعين في السقيفة بعد مناقشات سياسية تخللها صور من الشورى والتنازع في الفرض المضيق ، فجاء في قول عمر رضي الله عنه : [(فَلَا يَغْتَرَّنَ أَمْرُؤُ

¹²⁷ المواقف، الإيجي، 3: 599.

¹²⁸ عَنْ زُهْرَةَ بْنِ مَعْبُدٍ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هِشَامٍ، وَكَانَ قَدْ أَدْرَكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَتْ بِهِ أُمُّهُ زَيْنَبُ بِنْتُ حُمَيْدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ بَايِعْهُ. فَقَالَ: هُوَ صَغِيرٌ. فَمَسَحَ رَأْسَهُ وَدَعَا لَهُ. ينظر البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (46- باب بَيْعَةِ الصَّغِيرِ)، (2368)، 2: 885.

¹²⁹ زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 50.

¹³⁰ الأشعري، أبو الحسن علي بن إسماعيل بن إسحاق، مقالات الإسلاميين، (ت324هـ)، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، ط / 2، 1389هـ-

1969م، مكتبة النهضة- مصر، ص: 1.

¹³¹ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (51- باب مَا ذُكِرَ عَنْ نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ)، (3268)، 3: 1273.

¹³² ابن تيمية، منهاج السنة النبوية، 1: 531.

أَنْ يَقُولَ: إِنَّمَا كَانَتْ بَيْعَةُ أَبِي بَكْرٍ فَلْتَهُ¹³³ وَتَمَّتْ، أَلَا وَإِنَّهَا قَدْ كَانَتْ كَذَلِكَ وَلَكِنَّ اللَّهَ وَفَى شَرَّهَا، وَلَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ تَقْطَعُ الْأَعْنَاقُ إِلَيْهِ مِثْلُ أَبِي بَكْرٍ، مَنْ بَايَعَ رَجُلًا عَنْ غَيْرِ مَشُورَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَلَا يُبَايِعُ هُوَ وَلَا الَّذِي بَايَعَهُ تَغَرَّةً أَنْ يُقْتَلَ، وَإِنَّهُ قَدْ كَانَ مِنْ خَيْرِنَا حِينَ تَوَفَّى اللَّهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَنَّ الْأَنْصَارَ خَالَفُونَا وَاجْتَمَعُوا بِأَسْرِهِمْ فِي سَقِيفَةِ بَنِي سَاعِدَةَ، وَخَالَفَ عَنَّا عَلِيٌّ وَالزُّبَيْرُ وَمَنْ مَعَهُمَا، وَاجْتَمَعَ الْمُهَاجِرُونَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقُلْتُ لِأَبِي بَكْرٍ: يَا أَبَا بَكْرٍ انْطَلِقْ بِنَا إِلَى إِخْوَانِنَا هَؤُلَاءِ مِنَ الْأَنْصَارِ... فَانْطَلَقْنَا حَتَّى أَتَيْنَاهُمْ فِي سَقِيفَةِ بَنِي سَاعِدَةَ، فَإِذَا رَجُلٌ مُرَمَّلٌ بَيْنَ ظَهْرَانِيهِمْ فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا فَقَالُوا: هَذَا سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ، فَقُلْتُ: مَا لَهُ؟ قَالُوا: يُوعَكُ، فَلَمَّا جَلَسْنَا قَلِيلًا تَشَهَّدَ خَطِيبُهُمْ، فَأَتْنِي عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ، ثُمَّ قَالَ: أَمَّا بَعْدُ فَخُنَّ أَنْصَارُ اللَّهِ وَكَنِيَّةُ الْإِسْلَامِ، وَأَنْتُمْ مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ رَهْطٌ، وَقَدْ دَفَّتْ دَافَّةٌ مِنْ قَوْمِكُمْ، فَإِذَا هُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يَخْتَرِلُونَا مِنْ أَصْلَانَا وَأَنْ يَحْضُنُونَا مِنْ الْأَمْرِ، فَلَمَّا سَكَتَ أَرَدْتُ أَنْ أَتَكَلَّمَ وَكُنْتُ زَوْرْتُ مَقَالَةً أَعْجَبْتَنِي أُرِيدُ أَنْ أُقَدِّمَهَا بَيْنَ يَدَيْ أَبِي بَكْرٍ، وَكُنْتُ أَدَارِي مِنْهُ بَعْضَ الْحَدِّ، فَلَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أَتَكَلَّمَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ: عَلَى رِسْلِكَ، فَكَرِهْتُ أَنْ أُغْضِبُهُ، فَتَكَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ فَكَانَ هُوَ أَحْلَمَ مِنِّي وَأَوْقَرَ، وَاللَّهِ مَا تَرَكَ مِنْ كَلِمَةٍ أَعْجَبْتَنِي فِي تَرْوِيرِي إِلَّا قَالَ فِي بَدِيهِتِهِ مِثْلَهَا أَوْ أَفْضَلَ مِنْهَا حَتَّى سَكَتَ، فَقَالَ: مَا ذَكَّرْتُمْ فِيكُمْ مِنْ خَيْرٍ فَأَنْتُمْ لَهُ أَهْلٌ، وَلَنْ يُعْرِفَ هَذَا الْأَمْرُ إِلَّا لِهَذَا الْحَيِّ مِنْ قُرَيْشٍ، هُمْ أَوْسَطُ الْعَرَبِ نَسَبًا وَدَارًا، وَقَدْ رَضِيتُ لَكُمْ أَحَدَ هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ، فَبَايِعُوا أَيُّهُمَا شِئْتُمْ، فَأَخَذَ بِيَدِي وَبِيدَ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ وَهُوَ جَالِسٌ بَيْنَنَا، فَلَمْ أَكْرَهُ مِمَّا قَالَ غَيْرَهَا، كَانَ وَاللَّهِ أَنْ أُقَدِّمَ فَتَضْرِبَ عُنُقِي لَا يُقَرِّبَنِي ذَلِكَ مِنْ إِيَّاهُ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَأَمَّرَ عَلَى قَوْمٍ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ تُسَوَّلَ إِلَيَّ نَفْسِي عِنْدَ الْمَوْتِ شَيْئًا لَا أَجِدُهُ إِلَّا الْآنَ ، فَقَالَ قَائِلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ: أَنَا جُذِلْتُهَا الْمُحَكِّكُ، وَعَذِيقُهَا الْمُرَجَّبُ¹³⁴، مِنَّا أَمِيرٌ، وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ، يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ ، فَكَثُرَ اللَّعْطُ، وَارْتَفَعَتِ الْأَصْوَاتُ حَتَّى فَرِقْتُ مِنَ الْإِخْتِلَافِ ، فَقُلْتُ: ابْسُطْ يَدَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ ، فَبَسَطَ يَدَهُ فَبَايَعْتُهُ، وَبَايَعَهُ الْمُهَاجِرُونَ، ثُمَّ بَايَعْتُهُ الْأَنْصَارُ، وَنَزَوْنَا عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فَقَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ: قَتَلْتُمْ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ، فَقُلْتُ: قَتَلَ اللَّهُ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ، قَالَ عُمَرُ: وَإِنَّا وَاللَّهِ مَا وَجَدْنَا فِيهَا حَضْرًا مِنْ أَمْرِ أَقْوَى مِنْ مُبَايَعَةِ أَبِي بَكْرٍ خَشِينًا إِنْ فَارَقْنَا الْقَوْمَ وَلَمْ تَكُنْ بَيْعَةً أَنْ يُبَايِعُوا رَجُلًا مِنْهُمْ بَعْدَنَا، فِيمَا بَايَعْنَاهُمْ عَلَى مَا لَا نَرْضَى، وَإِنَّا نُخَالِفُهُمْ فَيَكُونُ فِسَادًا، فَمَنْ بَايَعَ رَجُلًا عَلَى غَيْرِ مَشُورَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَلَا يُتَابَعُ هُوَ وَلَا الَّذِي بَايَعَهُ تَغَرَّةً أَنْ يُقْتَلَ¹³⁵ .

وينقل صاحب الطبقات جانباً من التفاوض فيقول:... فقام حباب بن المنذر فقال: فإننا والله ما ننفس هذا الأمر

عليكم أيها الرهط ولكننا نخاف أن يليها، أو قال: يليه أقوام قتلنا آباءهم وإخوانهم، قال: فقال له عمر: إذا كان

¹³³ معنى قوله: كَانَتْ فَلْتَهُ. أَنْ إِبْدَاعَهَا كَانَ عَنْ غَيْرِ مَلَأَ كَثِيرٌ، وَالشَّيْءُ إِذَا كَانَ كَذَلِكَ يُقَالُ لَهُ: الْفَلْتَةُ فَيَتَوَقَّعُ فِيهِ مَا لَعَلَّهُ يَحْدُثُ مِنَ الشَّرِّ بِمُخَالَفَةِ مَنْ

يُخَالَفُ فِي ذَلِكَ عَادَةً. ينظر: العسقلاني، فتح الباري، (باب رَجَمَ الْجُبَلِيَّ مِنَ الزُّنَا إِذَا أَحْصَنَتْ) 12: 132.

¹³⁴ الْعَذِيقُ تَصْغِيرُ عَذَقٍ وَهُوَ النَّخْلَةُ، وَالْمُرَجَّبُ، أَيْ يُدْعَمُ النَّخْلَةُ إِذَا كَثُرَ حَمْلُهَا، وَالْجُدِيلُ بِالتَّصْغِيرِ، وَالْجَدَلُ عُودٌ يُنْصَبُ لِلْإِبِلِ الْحَرْبَاءِ لِتَحْتَكَّ فِيهِ،

فَأَرَادَ أَنَّهُ يُسْتَشْفَى بِرَأْيِهِ، ينظر: العسقلاني، فتح الباري، (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذًا خليلاً) 7: 24.

¹³⁵ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (16- باب رَجَمَ الْجُبَلِيَّ مِنَ الزُّنَا إِذَا أَحْصَنَتْ)، (6442)، 6: 2503.

ذلك فمت إن استطعت، فتكلم أبو بكر فقال: نحن الأمراء وأنتم الوزراء وهذا الأمر بيننا وبينكم نصفين كقد الأبلمة، يعني الخوصة، فبايع أول الناس بشير بن سعد أبو النعمان¹³⁶، وفي آخر ما قال أبو بكر رضي الله عنه مخاطباً سعداً: (وَلَقَدْ عَلِمْتَ يَا سَعْدُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَأَنْتَ قَاعِدٌ: قُرَيْشٌ وَوَلَاةُ هَذَا الْأَمْرِ، فَبَرُّ النَّاسِ تَبَعٌ لِبَرِّهِمْ، وَفَاجِرُهُمْ تَبَعٌ لِفَاجِرِهِمْ، قَالَ: فَقَالَ لَهُ سَعْدٌ: صَدَقْتَ، نَحْنُ الْوُزَرَاءُ وَأَنْتُمْ الْأُمَرَاءُ)¹³⁷. ودليل ضيق فرض البيعة لخليفة رسول الله من قال: (وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْوَفَاةِ النَّبَوِيَّةِ وَعَقْدِ الْخِلَافَةِ لِأَبِي بَكْرٍ إِلَّا دُونَ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ)¹³⁸، أما قول عمر: (إن بيعة أبي بكر كانت فلتة، فإن معنى الفلته الفجأة، وإنما كانت كذلك لأنه لم ينتظر بها العوام، إنما ابتدرها أكابر أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم من المهاجرين وعامة الأنصار، إلا تلك الطيرة التي كانت من بعضهم ثم اصفقوا له كلهم لمعرفتهم أن ليس لأبي بكر منازع ولا شريك في الفضل ولم يكن يحتاج في أمره إلى نظر ومشاورة فهذا كانت فلتة)¹³⁹.

ثانياً: طريقة تنصيب الفاروق

اختلفت وسيلة تنصيب الفاروق فمما ذكر في مصادر التخريج، الروايات الآتية:

- 1 - إن أبا بكر الصديق لما استعز به دعا عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان - وهما من أهل الشورى - فقال لعثمان: (أخبرني عن عمر بن الخطاب، فقال له: أنت أعرف به منا، والله ما علمي به إلا أن سريره أحسن من علانيته، وليس فينا جميعاً مثله، وقال عبد الرحمن: مثل ذلك واستشار معهما سعيد بن زيد وأسيد بن الحضير وغيرهما من المهاجرين فلم يختلف فيه أحد، فأمر أبو بكر بدواة وقرطاس، وقال لعثمان بن عفان: اكتب، فكتب: بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما عهد أبو بكر بن أبي قحافة في آخر عهده بالدنيا خارجاً منها وأول عهده بالآخرة داخلاً فيها حيث يؤمن الكافر وينتهي الفاجر ويصدق الكاذب إني استخلفت عليكم بعدي عمر بن الخطاب فاسمعوا له وأطيعوا ، وإني لم آل الله ورسوله وديني وإياكم ونفسي خيراً، فإن عدل فذلك ظني به وعلمي فيه وإن بدل فلكل امرئ ما اكتسب، والخير أردت ولا أعلم الغيب وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون، فأمر بختم الكتاب ثم رفع يديه، وقال: اللهم إني لم أرد إلا صلاحهم وقد عملت فيهم بما أنت أعلم به

¹³⁶ ابن سعد، أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع (ت230هـ)، الطبقات الكبرى، المحقق: إحسان عباس، ط/1، 1968م، دار صادر - بيروت (ذكر بيعة أبي بكر رضي الله عنه)، 3: 182، بتصرف يسير.

¹³⁷ ابن حنبل، مسند الإمام أحمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: صحيح لغيره رجاله ثقات رجال الشيخين، (مسند أبي بكر الصديق رضي الله عنه)، (18)، 1: 5، الألباني، محمد ناصر الدين، السلسلة الصحيحة، (ت1420هـ)، مكتبة المعارف - الرياض، صحيح، (1156)، 3: 146.

¹³⁸ العسقلاني، فتح الباري، (باب الإسْتِخْلَافِ)، 13: 179.

¹³⁹ أبو عبيد، القاسم بن سلام، (ت224هـ)، غريب الحديث، تحقيق: محمد عبد المعيد خان، ط/1، 1384هـ، دار الكتاب العربي - بيروت، 3: 361.

واجتهدت لهم رأيي ووليت عليهم خيرهم وأقواهم عليه فآخلفني فيهم فإنهم عبادك ونواصيهم بيدك أصلحهم له وأصلحهم لهم، واجعله من خلفائك الراشدين يتبع هدى نبيك وهدى الصالحين بعده ، ثم دعا أبو بكر عمر ، فأوصاه بما أوصى ، وأمر عثمان فخرج بالكتاب مختوماً ، فقال عثمان للناس: تبايعون لمن في هذا الكتاب؟ قالوا: نعم فقال علي: قد علمنا به هو عمر بن الخطاب ، فرضوا به جميعاً وقاموا فبايعوه¹⁴⁰ .

2 - ورواية ثانية تذكر أنه قال: (إنَّ هذا الأمر الذي هو أملك بنا لا يصلح آخره إلا بما صلح به أوله فلا يحتمله إلا أفضلكم مقدرة، وأملككم لنفسه، أشدكم في حال الشدة وأسلسكم في حال اللين ، وأعلمكم برأي ذوي الرأي، لا يتشاغل بما لا يعنيه ، ولا يحزن لما لم يترل به ، ولا يستحي من التعلم، ولا يتحير عند البديهة، قوي على الأمور لا يجوز لشيء منها حده بعدوان ولا تقصير، يرصد لما هو آت عباده من الحذر والطاعة، وهو: عمر بن الخطاب، ثم نزل فدخل، فحمل الساخط أمارته الراضي بما على الدخول معهم توصلًا)¹⁴¹ .

3 - ورواية ثالثة تقول إنه قال: (يا أيها الناس إني قد عهدت عهداً أفترضون به فقام الناس فقالوا: قد رضينا، فقام علي فقال: لا نرضى إلا أن يكون عمر بن الخطاب فكان عمر)¹⁴² .

4 - وفي رواية رابعة ذكرت: (إنه قد نزل بي ما قد ترون، ولا أظني إلا ميت لما بي، وقد أطلق الله أيمانكم من بيعتي، وحل عنكم عقدتي، ورد عليكم أمركم ، فأقروا عليكم من أحببتهم فإنكم إن أمّرتهم في حياة مني كان أجدر أن لا تختلفوا بعدي، فقاموا في ذلك وخلوا عليه فلم تستقم لهم، فرجعوا إليه فقالوا: رأينا يا خليفة رسول الله رأيك ، قال: فلعلكم تختلفون، قالوا: لا، قال: فعليكم عهد الله على الرضى، قالوا: نعم، قال: فأمهلوني حتى أنظر الله ولدينه ولعباده ، فأرسل أبو بكر إلى عثمان بن عفان فقال: أشير عليّ برجل، ووالله إنك عندي لها لأهل وموضع ، فقال: عمر، فقال: اكتب، فكتب حتى انتهى إلى الاسم فغشي عليه ، ثم أفاق، فقال: أكتب عمر)¹⁴³ ، وعقب وفاته مباشرة، (حضر المسلمون إلى المسجد وبايعوا عمر بالخلافة، وصار بهذه البيعة خليفة للمسلمين، وليس بالاستشارات،

¹⁴⁰ الزيلعي، تخرّيج الأحاديث والآثار، (916)، 2: 482.

¹⁴¹ ابن شبة النميري، تاريخ المدينة المنورة، (ت262هـ)، تحقيق: فهد محمد شلتوت، ط/2، 1410هـ-1368ش، دار الفكر، قم- إيران، (عثمان يكتب وصيته أبي بكر)، 2: 667.

¹⁴² ابن أبي شبة، أبو بكر بن أبي شبة عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان الكوفي، (ت235هـ)، المصنف، تحقيق: كمال يوسف الحوت، ط/1، 1409هـ، مكتبة الرشد - الرياض، (ما ذكر في فضل عمر بن الخطاب رضي الله عنه)، (3202)، 6: 359.

¹⁴³ ابن شبة النميري، تاريخ المدينة المنورة، (أول من ولاه أبو بكر القضاء)، 2: 665. الإمامة العظمى عند أهل السنة والجماعة، عبد الله بن عمر بن سليمان الدميحي، ط/1، 1407هـ-1987م، 1: 133.

ولا بإعلان أبي بكر¹⁴⁴، أي: (صار عمر إماماً بمبايعة جمهور الصحابة الذين هم أهل القدرة والشوكة، ولهذا لم يضر تخلف سعد بن عباد، لأن ذلك لا يقدر في مقصود الولاية، فإن المقصود حصول القدرة والسلطان اللذين بهما تحصل مصالح الإمامة وذلك قد حصل بموافقة الجمهور على ذلك)¹⁴⁵.

المطلب الثالث: قاعدة تبني الأحكام السلطانية في خلافة الصديق والفاروق

أناط الشارع الحكيم تبني الأحكام السلطانية لاجتهاد الخليفة لا غيره حتى لو كان من أكابر الصحابة ، والقاعدة في السياسة والقضاء هي: كل مجتهد في الفروع الظنية مصيب، أو المصيب واحد لا بعينه¹⁴⁶، قال الفاروق رضي الله عنه: (اللَّهُمَّ إِنِّي أُشْهِدُكَ عَلَى أُمَرَاءِ الْأَمْصَارِ فَإِنِّي بَعَثْتُهُمْ يُعَلِّمُونَ النَّاسَ دِينَهُمْ وَسُنَّةَ نَبِيِّهِمْ وَيَقْسِمُونَ فِيهِمْ فَيَأْهُمُ وَيَعْدِلُونَ عَلَيْهِمْ وَمَا أَشْكَلَ عَلَيْهِمْ يَرْفَعُونَهُ إِلَيَّ)¹⁴⁷، وإنَّ الخلاف الفقهي نشأ بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم واضطرار المسلمين لاستنباط أحكام قضايا من نصوص يوهم بعضها بالتعارض، أو أحكام حوادث توهم بأن ليس لها في الكتاب والسنة حكم معين، فالخلاف في ذلك العهد كان مبنياً على فهم النصوص والحمل عليها حملاً عفوياً تلقائياً، ثم أضيف إلى ذلك إجماع الصحابة، فنشأ علم الفقه واتسع الاستنباط بكثرة الحوادث، ذلك أن النصوص متناهية والحوادث متجددة غير متناهية¹⁴⁸.

والأحكام الشرعية منها ما هو منوط بالخليفة، ولا يجوز لغيره أن ينفذه، ومنها ما هو منوط بالأفراد، ومنها ما هو منوط بالأفراد ويقوم به الخليفة إن قصرُوا، ومنها ما هو منوط بالخليفة ويجوز للأفراد في حالات، أما ما هو منوط بالخليفة وحده ولا يجوز لغيره أن ينفذه فهو مثل إقامة الحدود أو إعلان الحرب أو عقد الصلح، وأما ما هو منوط بالخليفة ويجوز للأفراد في حالات، فهو كجهاد الدفع، فالشرع أمر جهات وكل واحدة تقوم بما أنيط بها¹⁴⁹، فالفاروق رضي الله عنه جعل الأمر شورى بعده بين ستة نفر، فاتفقوا بالرأي على أن يجعلوا الأمر في التعيين إلى عبد الرحمن بعدما أخرج نفسه منها فعرض على علي أن يعمل برأي أبي بكر وعمر فقال: أعمل بكتاب الله، وبسنة رسول الله، ثم أجتهد رأيي، وعرض على عثمان هذا الشرط أيضاً فرضي به فقلده، وإنما كان ذلك منه عملاً بالرأي لأنه علم أن الناس قد استحسنا سيرة العمرين، فتبين بهذا أن العمل بالرأي كان مشهوراً

¹⁴⁴ زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 57.

¹⁴⁵ ابن تيمية، منهاج السنة النبوية، 1: 530.

¹⁴⁶ الطرسوسي، نجم الدين إبراهيم بن علي، (ت758هـ)، تحفة الترك فيما يجب أن يعمل في الملك، المحقق: عبد الكريم محمد مطيع الحمداوي، (هوامش التعليق على القسم الدراسي)، ص: 88.

¹⁴⁷ ابن حنبل، مسند احمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: صحيح، (2- مسند عمر بن الخطاب رضي الله عنه)، (341)، 1: 40.

¹⁴⁸ الطرسوسي، تحفة الترك فيما يجب أن يعمل في الملك، (الخلاف الفقهي)، ص: 22.

¹⁴⁹ أحمد المحمود، الدعوة إلى الإسلام، ط/1، 1415-1995م، دار الأمة- بيروت، سلسلة كتاب الوعي، 1: 49-51، بتصرف.

متفقاً عليه بين الصحابة، فإنهم تكلموا في مسألة الجد مع الإخوة، وشبهه بعضهم بواد يتشعب منه نهر، وبعضهم بشجرة تنبت غصناً¹⁵⁰، ويمكن بيان أنواع التبي في الأحكام السلطانية فيما يأتي:

أولاً: إجماع الصحابة في تبني الأحكام السلطانية في خلافة الصديق والفاروق

استجد الإجماع في عصر الصحابة؛ بل في أول يوم وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم، وكان أول إجماعهم ما يتعلق بالأحكام السلطانية، وهو تنصيب أول خليفة للمسلمين، فأجمعوا على خلافة الصديق، أما اجتهد الصديق أو الفاروق لوحده أو ما اتفقا أو اختلفا أو تراجعا عنه، فهذا يحتاج إلى بيان على النحو الآتي:

أ — الإجماع في تبني الأحكام السلطانية في خلافة الصديق.

أول إجماع للصحابة رضي الله عنهم كان على لزوم إقامة خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته، فاجتمعوا على إقامة خليفة لأبي بكر، ثم لعمر، ثم لعثمان بعد وفاة كل منهم، وقد ظهر تأكيد إجماع الصحابة على إقامة خليفة من تأخيرهم دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم عقب وفاته واشتغالهم بنصب خليفة له¹⁵¹. وقد يسبق إجماع الصحابة اختلاف ثم يجمعون فقد (اختلفوا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الإمامة، فقالت الأنصار: منا أمير ومنكم أمير، ثم أجمعوا على بيعة أبي بكر الصديق رضي الله عنه فأنحسَم ذلك الخلاف، وصح الإجماع، وكذلك اختلفوا في قتال أهل الردة، ثم أجمعوا على قتالهم، فكان إجماعهم بعد الاختلاف قاطعاً للخلاف السابق له، وكذلك اختلفوا في وجوب قسمة السواد، ثم أجمعوا على ترك قسمته، فكان إجماعاً صحيحاً، فلم يكن لأحد بعدهم مخالفته¹⁵²، وقال أهل الأصول: (والإجماع حجة قاطعة¹⁵³) . و (أجمع الصحابة على العزيمة التي عزمها أبو بكر الصديق رضي الله عنه من المقاتلة لمن فرق بين الصلاة والزكاة¹⁵⁴)، واحتج عمر رضي الله عنه على أبي بكر الصديق رضي الله عنه بقوله عليه الصلاة والسلام: (أميرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله)¹⁵⁵، (فدفعه أبو بكر بقوله: إلا بحقها، ولم ينكر عليه التعلق بالعموم)¹⁵⁶، (وأصاب

¹⁵⁰ السرخسي، أصول السرخسي، 2: 132.

¹⁵¹ النبهاني، الخلافة، ص: 2-5، بتصرف يسير.

¹⁵² الجصاص، أبو بكر أحمد بن علي (ت 370هـ)، الفصول في الأصول، المحقق: د. عجيل جاسم النشمي، ط/1، الجزء، 2، 1: 1405هـ-1985م، الجزء، 3: 1408هـ-1988م، الجزء، 4، ط/2، 1414هـ-1994م، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية- الكويت، (باب القول في الإجماع بعد الاختلاف)، 3: 342.

¹⁵³ الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد بن محمد، (ت 505هـ)، المستصفى، تحقيق وتصحيح: محمد عبد السلام عبد الشافي، 1417هـ-1996م، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، (إذا اختلفت الأمة على قولين ثم رجعوا إلى واحد)، ص: 156.

¹⁵⁴ الشوكاني، محمد بن علي بن محمد، (ت 1250هـ)، السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار، تحقيق: محمود إبراهيم زايد، ط/1، 1405هـ، دار الكتب العلمية - بيروت، 4: 519.

¹⁵⁵ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (3- باب قُتِلَ مَنْ أَمَرَ بِقَوْلِ الْفَرَايِضِ وَمَا نُسِبُوا إِلَى الرَّدَّةِ)، (6526)، 6: 2538.

¹⁵⁶ الغزالي، المستصفى، (الباب الأول: في العموم هل له صيغة أم لا)، 2: 71.

أَهْلُ الرِّدَّةِ عَلَى عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَفُوسًا وَأَمْوَالًا عُرِفَ مُسْتَهْلِكُوهَا، فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : يَدُونُ قَتْلَانَا وَلَا نَدِي قَتْلَاهُمْ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: لَا يَدُونُ قَتْلَانَا وَلَا نَدِي قَتْلَاهُمْ، فَجَرَتْ بِذَلِكَ سِيرَتُهُ وَسِيرَةُ مَنْ بَعْدَهُ ¹⁵⁷، ومسألة الخمس فقد (قسم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمس جميعاً، فلم يريا لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك حقاً خلافاً حق سائر المسلمين، فثبت بذلك أن هذا هو الحكم عندهما، وثبت إذ لم ينكره عليهما أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولم يخالفهما فيه أن ذلك كان رأيهم فيه أيضاً، وإذا ثبت الإجماع في ذلك من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ومن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعهم ثبت القول به ووجب العمل به وترك خلافه) ¹⁵⁸، (ولا يجوز الخلاف عليهم بغيرهم لأن إجماع الصحابة حجة على من بعدهم، والنفوس تسكن إليهم فأين المهرب عنهم دون سنة ولا أصل) ¹⁵⁹، وعن الزهري قال: (دعاني عمر بن عبد العزيز فقال: إني أريد أن أدع القسامة يأتي رجل من أرض كذا وكذا وآخر من أرض كذا وكذا فيحلفون قال: فقلت له: ليس ذلك لك قضى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده، وإنك إن تركها أو شك رجل أن يقتل عند بابك فيطل دمه ، فإن للناس في القسامة حياة) ¹⁶⁰، وثبت (قيام الإجماع على أن في الخمر الحد وإن وقع الاختلاف في الأربعين والثمانين) ¹⁶¹.

ب — الإجماع في تبني الأحكام السلطانية في خلافة الفاروق.

1 - قبول شهادة القاذف:

يُرْوَى عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لِأَبِي بَكْرَةَ، حِينَ شَهِدَ عَلَى الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ: ثُبْ، أَقْبِلْ شَهَادَتَكَ، وَلَمْ يُنْكِرْ ذَلِكَ مُنْكَرًا، فَكَانَ إِجْمَاعًا ¹⁶².

2 - شراء رقيق أهل الذمة وأرضهم:

رُوي عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: (لَا تَشْتَرُوا رَقِيقَ أَهْلِ الذِّمَّةِ وَلَا أَرْضَهُمْ) ¹⁶³.

¹⁵⁷ الماوردي، الأحكام السلطانية، ص: 53.

¹⁵⁸ الطحاوي، أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلمة بن عبد الملك بن سلمة، (ت321هـ)، شرح معاني الآثار، تحقيق وتعليق: محمد زهري النجار، ط/2،

1416هـ-1996م، دار الكتب العلمية، (باب سهم ذوي القربى)، (4815)، 3: 234.

¹⁵⁹ ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله، (ت463هـ)، الاستذكار، تحقيق: سالم محمد عطا، محمد علي معوض، ط/1، 1421هـ-2000م،

دار الكتب العلمية- بيروت، (باب ما جاء في بول الصبي)، (115)، 1: 355.

¹⁶⁰ الصنعاني، أبو بكر عبد الرزاق بن همام، (ت211هـ)، مصنف عبد الرزاق، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، ط/2، 1403هـ، المكتب الإسلامي-

بيروت، (باب القسامة)، (18279)، 10: 39.

¹⁶¹ العسقلاني، فتح الباري، (قوله باب الضرب بالجريد والنعال)، 12: 64.

¹⁶² ابن قدامة المقدسي أبو محمد عبد الله بن أحمد، المغني في فقه الإمام أحمد بن حنبل الشيباني (ت620هـ)، ط/1، 1405، دار الفكر- بيروت، (إذا

تاب القاذف قبلت شهادته وتوبته أن يكذب نفسه)، 12: 75.

¹⁶³ المصدر نفسه، (فصول: شراء وبيع الأراضي الخراجية)، 2: 580.

3 - القود بين الأصل والفرع:

عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: (لَا يُقَادُ الْوَالِدُ بِالْوَلَدِ) ¹⁶⁴، وَقَدْ قَضَى بِهِ عُمَرُ فِي قِصَّةِ الْمُدْلِجِيِّ، وَالزَّمَّ الْأَبَ الدِّيَّةَ وَلَمْ يُعْطِهِ مِنْهَا شَيْئًا، وَقَالَ: لَيْسَ لِقَاتِلِ شَيْءٍ، فَلَا يَرِثُ مِنَ الدِّيَّةِ إِجْمَاعًا، وَلَا مِنْ غَيْرِهَا عِنْدَ الْجُمْهُورِ وَالْجَدُّ وَالْأُمُّ كَالْأَبِ عِنْدَهُمْ فِي سُقُوطِ الْقَوَدِ ¹⁶⁵.

4 - مسألة الطلاق الثلاث:

استجدت عند الفاروق تبني مسألة الطلاق الثلاث، فقالوا: (لَوْ كَانَ تَطْلِيْقُهُ الثَّلَاثَ بِلَفْظٍ وَاحِدٍ فَلَا يَسْقُطُ عِنْدَهُ الْحَدُّ إِلَّا إِنْ أَدْعَى ظَنَّ الْحِلِّ، وَكَذَا لَوْ أَوْفَعَ الثَّلَاثَ مُتَّفَرِّقَةً بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلَى إِذْ لَمْ يُخَالِفْ فِيهِ أَحَدٌ، لِأَنَّ الْقُرْآنَ نَاطِقٌ بِإِتِفَاءِ الْحِلِّ بَعْدَ الثَّلَاثَةِ فَلَمْ يَبْقَ شُبْهَةٌ فِي حِلِّ الْمَحِلِّ، وَلَا اعْتِبَارَ بِخِلَافٍ مَنْ أَنْكَرَ وَقُوعَ الْجُمْلَةِ لِمُخَالَفَتِهِ لِلْقَطْعِيِّ، وَهُوَ إِجْمَاعُ الصَّحَابَةِ الَّذِي تَقَرَّرَ فِي زَمَنِ عُمَرَ) ¹⁶⁶.

5 - مسألة العشور:

(وكتب أهل منبج ومن وراء بحر عدن إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه يعرضون عليه أن يدخلوا بتجارهم أرض العرب وله منها العشور، فسأل عمر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فأجمعوا على ذلك فهو أول من أخذ منهم العشور) ¹⁶⁷.

6 - فرض العطاء:

رَوَى أَشْعَثُ عَنْ الشُّعْبِيِّ وَالْحَكَمُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: (أَوَّلُ مَنْ فَرَضَ الْعَطَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَفَرَضَ فِيهِ الدِّيَّةَ كَامِلَةً فِي ثَلَاثِ سِنِينَ وَثُلْثِي الدِّيَّةِ فِي سَنَتَيْنِ وَالنِّصْفُ فِي سَنَتَيْنِ وَمَا دُونَ ذَلِكَ فِي عَامِهِ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ: اسْتَفَاضَ ذَلِكَ عَنْ عُمَرَ وَلَمْ يُخَالِفْهُ أَحَدٌ مِنَ السَّلَفِ وَاتَّفَقَ فُقَهَاءُ الْأَمْصَارِ عَلَيْهِ فَصَارَ إِجْمَاعًا لَا يَسْعُ خِلَافُهُ) ¹⁶⁸.

7 - مساقاة أهل خير:

¹⁶⁴ الترمذي، الجامع الصحيح سنن الترمذي، (صحيح)، (باب- 9 ما جاء في الرجل يقتل ابنه يقاد منه أم لا)، (1400)، 4: 18.

¹⁶⁵ الكليني محمد بن إسماعيل، (ت1182هـ)، سبل السلام، تحقيق: مراجعة وتعليق: الشيخ محمد عبد العزيز الخولي، ط/4، 1379هـ - 1960م، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر - محمود نصار الحلبي وشركاه - خلفاء، (لا يقتل المسلم بالكافر)، 3: 234.

¹⁶⁶ ابن عابدين، محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز، (ت1252هـ)، حاشية رد المحتار، تحقيق وإشراف: مكتب البحوث والدراسات، الطبعة: جديدة منقحة مصححة، 1415هـ - 1995م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، (مطلب في بيان شبهة الفعل)، 4: 185.

¹⁶⁷ الصنعاني، مصنف، عبد الرزاق (باب ما يؤخذ من أرضهم وتجارهم)، (19280)، 10: 334.

¹⁶⁸ الجصاص، أبو بكر أحمد بن علي، (ت370هـ)، أحكام القرآن، تحقيق: عبد السلام محمد علي شاهين، ط/1، 1415هـ - 1994م، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، 2: 282.

(وانعقد إجماع الصحابة عن سيرة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما في مساقاة أهل خيبر بعد النبي صلى الله عليه وسلم إتباعاً له إلى أن حدث من أجلاتهم ما حدث)¹⁶⁹.

ثانياً: ما اتفق عليه الصديق والفاروق في تبني الأحكام السلطانية.

من الأحكام التي كانت على عهد الصديق والفاروق رضي الله عنهما أن عمر رضي الله عنه كان إن أعياه أن يجد في القرآن والسنة، نظر هل كان لأبي بكر رضي الله عنه فيه قضاء، فإن وجد أبا بكر رضي الله عنه قد قضى فيه بقضاء قضى به¹⁷⁰، وفيما يأتي بعضاً من الوقائع التي اتفق عليها الخلفتان:

1 - الغنيمة:

إن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما قالوا في الغنيمة: (الْغَنِيمَةُ لِمَنْ شَهِدَ الْوُقْعَةَ)¹⁷¹، واستحب المتقدمون من السلف تقليل الرواية، ومن كان أكرمهم وأدوم صحبة وهو الصديق رضي الله عنه كان أقلهم رواية، حتى روي عنه أنه قال: [إذا سئلتهم عن شيء فلا ترووا؛ ولكن ردوا الناس إلى كتاب الله تعالى، ووافقه الفاروق رضي الله عنه فقال: أقلوا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا شريككم]¹⁷².

2 - شهادة النساء في الحدود:

عن الزهري أنه قال: (مضت السنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والخليفين من بعده ألا تجوز شهادة النساء في الحدود)¹⁷³.

3 - القضاء بشاهد ويمين:

ذكر أبو الزناد عن عبد الله بن عامر فقال: (حضرت أبا بكر وعمر وعثمان يقضون بشهادة الشاهد واليمين)¹⁷⁴.

4 - حد السرقة المتكرر:

¹⁶⁹ النووي، أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري، (ت676هـ)، المجموع شرح المذهب، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع- بيروت، (كتاب المساقاة)، 404: 14.

¹⁷⁰ البيهقي، السنن الكبرى، (باب ما يقضى به القاضي ويفتى به المفتي فإنه غير جائز له أن يقلد أحداً من أهل دهره)، 2: 425.

¹⁷¹ المزني، أبو إبراهيم، إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل، (ت264هـ)، مختصر المزني، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت- لبنان، ص: 370.

¹⁷² السرخسي، أصول السرخسي، 1: 350.

¹⁷³ ابن أبي شيبة، المصنف، (في شهادة النساء في الحدود)، (28714)، 5: 533.

¹⁷⁴ ابن قيم الجوزية، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي، الطرق الحكمية في السياسة الشرعية، (ت751هـ)، تحقيق: د. محمد جميل غازي، مطبعة المدني- القاهرة، (الطريق السابع)، ص: 197.

قصة الذي سرق ثلاث مرات، (أَنَّ رَجُلًا سَرَقَ عَلَى عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَقْطُوعَةً يَدُهُ وَرَجُلُهُ، فَأَرَادَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يَقْطَعَ رَجُلَهُ وَيَدْعُ يَدَهُ يَسْتَطِيبُ بِهَا وَيَتَطَهَّرُ بِهَا وَيَنْتَفِعَ بِهَا فَقَالَ عُمَرُ: لَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَقْطَعَنَّ يَدُهُ الْأُخْرَى فَأَمَرَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقُطِعَتْ يَدُهُ) ¹⁷⁵، وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: (شهدت عمر بن الخطاب قطع يداً بعد يد ورجل) ¹⁷⁶.

5 - دِيَّةُ الدَّمِي:

فَضَى أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فِي دِيَّةِ الدَّمِيِّ بِمِثْلِ دِيَّةِ الْمُسْلِمِ وَلِأَنَّهُمَا يَسْتَوِيَانِ فِي الْعِصْمَةِ وَالْحُرِّيَةِ) ¹⁷⁷.

6 - الإِطْطَاعُ مِنَ الْأَرْضِ:

روي عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لبلال بن الحارث: (أقطعك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا تطيقه؟ فانظر ما تطيق منه فأمسكه، وأذن لي في إقطاع الباقي من يحتاج إليه، فأذن له فأقطع ما أخذ منه غيره) ¹⁷⁸، (وَلَمَّا وَلِيَ عُمَرُ قَالَ لَهُ: يَا بَلَالُ إِنَّكَ اسْتَقْطَعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْضًا رِيضَةً طَوِيلَةً قَطَعَهَا لَكَ، وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يَمْنَعُ شَيْئًا يُسْأَلُهُ، وَإِنَّكَ لَا تُطِيقُ مَا فِي يَدَيْكَ، فَقَالَ: أَجَلْ، قَالَ: فَانْظُرْ مَا قَوِيَتْ عَلَيْهِ مِنْهَا فَأَمْسِكْهُ، وَمَا لَمْ تُطِيقْ فَادْفَعْهُ إِلَيْنَا نَقْسِمُهُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ) ¹⁷⁹.

ثالثاً: ما اختلف عليه الصديق والفاروق في تبني بعض الأحكام السلطانية.

إِذَا اخْتَلَفَ الصَّحَابَةُ فَالرُّجُوعُ إِلَى مَا افْتَرَضَ اللَّهُ تَعَالَى الرُّجُوعَ إِلَيْهِ مِنَ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ ، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ¹⁸⁰ النساء، 4: 59، فالتنازع أمر مألوف عند صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين رضي الله عنهم، ومن ذلك ما يأتي:

1 - السبي والفداء:

¹⁷⁵ الألباني، محمد ناصر الدين الألباني، (ت1420هـ)، مختصر إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، ط/2، 1405هـ-1985م، المكتب الإسلامي- بيروت، (قطع أبي بكر وعمر اليد اليسرى في المرة الثالثة)، حسن، (2439)، 8: 91.

¹⁷⁶ البيهقي، معرفة السنن والآثار، (ت458هـ)، تحقيق: سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية، لبنان- بيروت، (باب قطع اليد والرجل في السرقة)، (5175)، 6: 413.

¹⁷⁷ الطوري، الشيخ محمد بن حسين بن علي، تكملة البحر الرائق، (ت1138هـ)، ضبطه وخرج آياته وأحاديثه: الشيخ زكريا عميرات، ط/1، 1418هـ - 1997م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، (كتاب الديات)، 3: 75.

¹⁷⁸ ابن عبد البر، الاستدكار، (باب ما جاء في المعادن)، 3: 146.

¹⁷⁹ ابن شبة النميري، تاريخ المدينة المنورة، (وأقطع عمر أرضاً في العقيق لخوات بن جبير الأنصاري)، 1: 151، البيهقي، السنن الكبرى، (9- باب مَنْ أَقْطَعَ قِطْعَةً أَوْ تَحَجَّرَ أَرْضًا ثُمَّ لَمْ يَعْمُرْهَا أَوْ لَمْ يَعْمُرْ بَعْضَهَا)، 6: 149.

¹⁸⁰ ابن حزم، المحلى بالآثار، (مَسْأَلَةُ تَعْجِيلِ جَمِيعِ الصَّلَوَاتِ فِي أَوَّلِ أَوْقَاتِهَا أَفْضَلُ عَلَى كُلِّ حَالٍ حَاشَا الْعَمَةَ)، (336)، 2: 304.

إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَى عَلَى بَعْضِ أَهْلِ الرِّدَّةِ فِدَاءً وَسَبِيًّا وَحَبْسَهُمْ لَذَلِكَ، فَأَطْلَقَهُمْ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَالَ: (لَا سَبِيَّ وَلَا فِدَاءً).¹⁸¹

2 - توليد خالد على العسكر:

3 - لما عقد أبو بكر رضي الله عنه الألوية بقتال أهل الردة عقد لخالد بن الوليد رضي الله عنه فيمن عقد فنهاه عنه عمر رضي الله عنه وقال: إنه لمخذول وإنه لضعيف التروية لقد كذب كذبة لا يفارق الأرض مدل بها أو خائض فيها فلا يستنصر به فلم يحتمل أبو بكر عليه وجعله ردءاً بتيماء، وأطاع عمر رضي الله عنه في بعض أمره وعصاه في بعض.¹⁸²

4 - توزيع المال:

خالف الفاروق الصديق رضي الله عنهما في توزيع المال فكان عمرُ يحلفُ على أَيْمَانٍ ثَلَاثٍ يَقُولُ: وَاللَّهِ مَا أَحَدٌ أَحَقَّ بِهَذَا الْمَالِ مِنْ أَحَدٍ وَمَا أَنَا بِأَحَقَّ بِهِ مِنْ أَحَدٍ، وَاللَّهِ مَا مِنْ الْمُسْلِمِينَ أَحَدٌ إِلَّا وَلَهُ فِي هَذَا الْمَالِ نَصِيبٌ إِلَّا عَبْدًا مَمْلُوكًا، وَلَكِنَّا عَلَى مَنَازِلَنَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَقَسْمِنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَالرَّجُلُ وَبِلَاؤُهُ فِي الْإِسْلَامِ، وَالرَّجُلُ وَقَدَمُهُ فِي الْإِسْلَامِ، وَالرَّجُلُ وَعَنَاؤُهُ فِي الْإِسْلَامِ، وَالرَّجُلُ وَحَاجَتُهُ، وَاللَّهُ لَيَنْ بَقِيَتْ لَهُمْ لَيَاتَيْنِ الرَّاعِي بِجَبَلٍ صَنْعَاءَ حَظُّهُ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَهُوَ يَرَعَى مَكَانَهُ¹⁸³، والصديق ساوى في القسم، (فَلَا يَحْزُوزُ لِلْإِمَامِ أَنْ يُعْطِيَ أَوْلَادَهُ مِنْ مَالِ الْفَيْءِ لِأَنَّهُمْ مِنْ جُمْلَةِ ذُرِّيَّةِ الدَّاخِلِينَ فِي عَطَائِهِ، وَأَمَّا عِبِيدُهُ وَعَبِيدُ غَيْرِهِ، فَإِنْ لَمْ يَكُونُوا مُقَاتِلَةً فَتَفَقَّاتُهُمْ فِي مَالِهِ وَمَالِ سَادَاتِهِمْ، وَإِنْ كَانُوا مُقَاتِلَةً فَقَدْ كَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَفْرِضُ لَهُمْ فِي الْعَطَاءِ وَلَمْ يَفْرِضْ لَهُمْ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ).¹⁸⁴

5 - المفاضلة في التوزيع:

كَانَ عُمَرُ يُؤْثِرُ أَهْلَ الْحَاجَةِ، وَيَقُولُ: الْفَضَائِلُ الدِّينِيَّةُ لَهَا أَجُورٌ فِي الْآخِرَةِ، وَالصَّدِيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُؤْثِرُ بِسَابِقَةِ الْإِسْلَامِ وَالْفَضَائِلِ الدِّينِيَّةِ؛ لِأَنَّ إِقَامَةَ بَنِيَةِ الْأَبْرَارِ أَفْضَلُ مِنْ إِقَامَةِ بَنِيَةِ غَيْرِهِمْ لِمَا يَتَرْتَّبُ

¹⁸¹ الشافعي، أبو عبد الله محمد بن إدريس، (ت204هـ)، الأم، ط/2، 1403هـ-1983م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، (باب الخلاف)، 1:

177، الشافعي، أبو عبد الله محمد بن إدريس، (ت204هـ)، اختلاف الحديث، تحقيق: عامر أحمد حيدر، ط/1، 1405هـ-1985م، مؤسسة الكتب الثقافية- بيروت، (باب الخلاف)، ص: 505.

¹⁸² الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير، (ت310هـ)، تاريخ الرسل والملوك، (تاريخ الطبري)، مراجعة وتصحيح وضبط: نخبة من العلماء الأجلاء، ط/1، 1407هـ، دار الكتب العلمية- بيروت، (السنة الثالثة عشر: ذكر الخبر عما كان فيها من الأحداث)، 2: 587، بتصرف يسير.

¹⁸³ ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: إسناده ضعيف، (2- مسند عمر بن الخطاب)، (299)، 1: 42.

¹⁸⁴ الماوردي، الأحكام السلطانية، (الباب الثاني عشر: فِي قَسْمِ الْفَيْءِ وَالْغَنِيمَةِ)، ص: 165.

عَلَى بَقَائِهَا مِنْ الْمَصَالِحِ¹⁸⁵ ، وفاضل في التوزيع في العطاء، (فَعَنْ قَيْسٍ كَانَ عَطَاءُ الْبَدْرِيِّينَ خَمْسَةَ آلَافٍ خَمْسَةَ آلَافٍ، وَقَالَ عُمَرُ: لأَفْضَلُهُمْ عَلَى مَنْ بَعْدَهُمْ)¹⁸⁶.

6 - عدد الطلقات

اختلفا في عدد الطلقات حيث كَانَ الطَّلَاقُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَسَنَّتَيْنِ مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ طَلَاقُ الثَّلَاثِ وَاحِدَةٌ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: إِنَّ النَّاسَ قَدِ اسْتَعْجَلُوا فِي أَمْرِ قَدْ كَانَتْ لَهُمْ فِيهِ أَنَاةٌ فَلَوْ أَمْضَيْنَاهُ عَلَيْهِمْ. فَأَمْضَاهُ عَلَيْهِمْ¹⁸⁷.

7 - حد شارب الخمر:

اشتهر الخلاف بينهما في جلد شارب الخمر، فاني صلى الله عليه وسلم جلدَ في الخمرِ بالجريدِ والتَّعَالِ، ثُمَّ جلدَ أَبُو بَكْرٍ أَرْبَعِينَ، فَلَمَّا كَانَ عُمَرُ وَدَنَا النَّاسُ مِنَ الرَّيْفِ وَالْقُرَى قَالَ: مَا تَرَوْنَ فِي جِلْدِ الْخَمْرِ؟ فَقَالَ: عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ: أَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا كَأَخَفِ الْحُدُودِ، قَالَ: فَجَلَدَ عُمَرُ ثَمَانِينَ¹⁸⁸.

8 - دية الأذن:

اختلفا في دية الأذن، فعمر بن الخطاب قضى في الإذن إذا استؤصلت نصف الدية، فلول من قضى في الأذن أبو بكر خمسة عشر من الإبل لا يضر سمعاً ولا ينقص قوة يغييها الشعر والعمامة¹⁸⁹، وَعَنْ الشَّعْبِيِّ قَالَ: (كَانَ مِنْ رَأْيِي وَرَأْيِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنْ يَجْعَلَ الْجَدُّ أَوْلَى مِنَ الْأَخِ فَلَمَّا صَارَ عُمَرُ جَدًّا: فَأَرْسَلَ إِلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ فَسَأَلَهُ فَقَالَ: كَانَ مِنْ رَأْيِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ تَجْعَلَ الْجَدُّ أَوْلَى مِنَ الْأَخِ، فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَجْعَلْ شَجَرَةً نَبَتَتْ فَأَنْشَعَبَ مِنْهَا عُصْنٌ فَأَنْشَعَبَ فِي الْعُصْنِ عُصْنًا فَمَا يَجْعَلُ الْعُصْنُ الْأَوَّلُ أَوْلَى مِنَ الْعُصْنِ الثَّانِي وَقَدْ خَرَجَ الْعُصْنُ مِنَ الْعُصْنِ، قَالَ: فَأَرْسَلَ إِلَيَّ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَسَأَلَهُ فَقَالَ: لَهُ كَمَا قَالَ زَيْدٌ: إِلَّا أَنَّهُ جَعَلَهُ سَيِّئًا سَأَلَ فَأَنْشَعَبَ مِنْهُ شُعْبَةٌ ثُمَّ أَنْشَعَبَتْ مِنْهُ شَعْبَتَانِ، فَقَالَ: أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ هَذِهِ الشُّعْبَةَ الْوُسْطَى رَجَعَ أَلَيْسَ إِلَى الشُّعْبَتَيْنِ جَمِيعًا)¹⁹⁰، وَعَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ: (حَجَّجْتُ مَعَ عُمَرَ فَأَنْشَدَ النَّاسَ: مَنْ كَانَ سَمِعَ

¹⁸⁵ الرعيني، أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الرحمن، (ت954هـ)، مواهب الجليل في شرح مختصر الشيخ خليل، ضبطه وخرج آياته وأحاديثه: زكريا عميرات، ط/1، 1416هـ-1995 م، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، (فصل في مصارف الزكاة)، 3: 236.

¹⁸⁶ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (9- باب شُهُودُ الْمَلَائِكَةِ بَدْرًا)، (3797)، 4: 1475.

¹⁸⁷ مسلم، صحيح مسلم، (2- باب طَلَاقِ الثَّلَاثِ)، (1472)، 2: 1099.

¹⁸⁸ المصدر نفسه، (8- باب حَدِّ الْخَمْرِ)، (1707)، 3: 1331.

¹⁸⁹ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب الأذن)، (17392، 17395)، 9: 323، 324.

¹⁹⁰ البيهقي، السنن الكبرى، (42- باب مَنْ وَرَثَ الْإِخْوَةَ لِلْأَبِ وَالْأُمِّ أَوْ الْأَبِ مَعَ الْجَدِّ)، (12802)، 6: 247.

رَسُولَ اللَّهِ يَذْكُرُ فِي الْجَدِّ شَيْئًا؟ فَقَامَ مَعْقِلُ بْنُ يَسَارٍ فَقَالَ: أَنَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ أُتِيَ بِفَرِيضَةٍ فِيهَا جَدٌّ فَأَعْطَاهُ ثُلَاثًا أَوْ سُدُسًا، فَقَالَ عُمَرُ: مَا الْفَرِيضَةُ؟ قَالَ: لَا أَدْرِي، فَرَكَلَهُ عُمَرُ وَقَالَ: لَا دَرَيْتَ مَا مَعَكَ أَنْ تَذَرِي¹⁹¹، وَعَنْ خَارِجَةَ بِنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: (كَانَ رَأْيِي أَنَّ الْإِخْوَةَ أَحَقُّ بِمِيرَاثِ أَخِيهِمْ مِنَ الْجَدِّ، وَكَانَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ - يَعْنِي: عُمَرُ - يُعْطِيهِمْ بِالْوَجْهِ الَّذِي يَرَاهُ عَلَى قَدَرِ كَثَرَةِ الْإِخْوَةِ وَقَلَّتِهِمْ، وَإِنَّ عُمَرَ قَالَ: إِنِّي قَدْ رَأَيْتُ فِي الْجَدِّ رَأْيًا، فَإِنْ رَأَيْتُمْ أَنْ تَتَّبِعُوهُ فَاتَّبِعُوهُ، قَالَ عُثْمَانُ: إِنْ تَتَّبِعْ رَأْيَكَ فَإِنَّهُ رُشْدٌ، وَإِنْ تَتَّبِعْ رَأْيَ الشَّيْخِ فَبَلْكَ فَنَعَمْ ذُو الرَّأْيِ كَانَ، قَالَ: وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَجْعَلُهُ أَبًا¹⁹²).

رابعاً: ما انفرد به كل من الصديق والفراروق في تبني الأحكام السلطانية.

انفرد الصديق ببعض الأحكام السلطانية، وكذلك الفراروق ويعود ذلك إلى تغير أحوال الحكم على قاعدة : (تغير الأحكام بتغير الحال)، أو لوقوع الحادثة في خلافة أحدهما ولم تقع في خلافة الثاني؛ لذلك قال أصحاب الأصول: (وقد يكون التغير ليس لذات الحكم، وإنما هو في تحقيق المناط، فقد يكون مناط الحكم لم يعد موجوداً في الصورة المسؤول عنها، فلا يوجد الحكم بل نقيضه، ولا يعد هذا من تغير الحكم إلا تجاوزاً)¹⁹³.

أ — ما انفرد به الخليفة الصديق في تبني بعض الأحكام السلطانية.

1 - تزويج الزاني بالزانية بعد رجحهما ثم النفي لهما:

(روي أن رجلاً زنا بامرأة في زمن أبي بكر رضي الله عنه فجلدهما مائة جلدة، ثم زوج أحدهما من الآخر مكانه ونفاهما سنة)¹⁹⁴.

2 - جراح العمد:

(وأن إنساناً جاء إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه وعرضه إنسان فانتزع يده منه فذهبت ثنيته، فقال أبو بكر: بعدت ثنيته)¹⁹⁵.

3 - الطُّفْلُ وَالطُّفْلَةُ إِذَا تَنَازَعَهُ أَبَوَاهُ أَيُّهُمَا أَوْلَى أَنْ يَكُونَ عِنْدَهُ مِنْهُمَا:

¹⁹¹ النسائي، السنن الكبرى، (12-ذكر الجدات والأجداد ومقادير نصيبهم)، (633)، 4: 72.

¹⁹² الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن، (ت255هـ)، سنن الدارمي، تحقيق: فواز أحمد زمرلي، خالد السبع العلمي، ط/1، 1407هـ، دار

الكتاب العربي - بيروت، الأحاديث مذيبة بأحكام حسين سليم أسد عليها: إسناده جيد، (باب اختلاف الفقهاء)، (631)، 1: 159.

¹⁹³ السلمي، عياض بن نامي، أصول الفقه الذي لا يسع الفقيه جهله، 1426هـ-2005م، دار التدمرية - الرياض، ص: 320.

¹⁹⁴ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن الكريم، 12: 150.

¹⁹⁵ الشافعي، الأم، (ما يسقط فيه القصاص)، 6: 43.

(وخاصَّه عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضي الله عنه امرأته التي طَلَّقَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رضي الله عنه في وَلَدِهَا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: هِيَ أَحَقُّ بِهِ مَا لَمْ تَزَوِّجْ أَوْ يَشِبَّ الصَّبِيُّ ، وَقَالَ: هِيَ أَحْنَى وَأَعْظَفُ وَالْطَفُّ وَأَرْأَفُ وَأَرْحَمُ)¹⁹⁶.

ب — ما انفرد به الخليفة الفاروق في تبني بعض الأحكام السلطانية.

ساس عمر رضي الله عنه الناس وقادهم وسعى في صلاحهم، وجهد في خيرهم وعطائهم ورخائهم، لتيبرز لنا صورة مشرقة من صور التطبيق الإسلامي لإدارة شؤون الحياة، وللتعامل مع مستجدات الأمور ، وثبت في مصادر الحديثين موافقات عمر رضي الله عنه، فقل صلى الله عليه وسلم: (قَدْ كَانَ فِي الْأَمَمِ قَبْلَكُمْ مُحَدِّثُونَ، فَإِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي مِنْهُمْ أَحَدٌ، فَإِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ مِنْهُمْ . قَالَ ابْنُ وَهْبٍ: تَفْسِيرُ مُحَدِّثُونَ: مُلْهُمُونَ)¹⁹⁷ ، وَكَانَتْ السَّيِّدَةُ عَائِشَةُ رضي الله عنها تصف شخصية عمر فتقول: (وَمَنْ رَأَى ابْنَ الْخَطَّابِ عَرَفَ أَنَّهُ خُلِقَ غَنَاءً لِلْإِسْلَامِ، كَانَ وَاللَّهِ أَحْوَذِيًّا، نَسِيحَ وَحْدِهِ قَدْ أَعَدَّ لِلْأُمُورِ أَقْرَانَهَا)¹⁹⁸.

وَعَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ قَالَ: (لَوْ كَانَ عَلِيٌّ طَاعِنًا عَلَى عُمَرَ رضي الله عنهما يَوْمًا مِنَ الدَّهْرِ لَطَعَنَ عَلَيْهِ يَوْمَ أَتَاهُ أَهْلُ نَجْرَانَ وَكَانَ عَلِيٌّ رضي الله عنه كَتَبَ الْكِتَابَ بَيْنَ أَهْلِ نَجْرَانَ وَبَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكَثُرُوا فِي عَهْدِ عُمَرَ رضي الله عنه حَتَّى خَافَهُمْ عَلَى النَّاسِ، فَوَقَعَ بَيْنَهُمُ الْإِخْتِلَافُ فَأَتَوْا عُمَرَ رضي الله عنه فَسَأَلُوهُ الْبَدَلَ فَأَبْدَلَهُمْ، قَالَ: ثُمَّ نَدِمُوا أَوْ وُضِعَ بَيْنَهُمْ شَيْءٌ، فَأَتَوْهُ فَاسْتَقَالُوهُ فَأَبَى أَنْ يُقِيلَهُمْ، فَلَمَّا وَلِيَ عَلِيٌّ رضي الله عنه أَتَوْهُ فَقَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ شَفَاعَتُكَ بِلِسَانِكَ وَخَطُّكَ بِيَمِينِكَ، فَقَالَ عَلِيٌّ رضي الله عنه: وَيَحْكُمُ إِنَّ عُمَرَ رضي الله عنه كَانَ رَشِيدَ الْأَمْرِ)¹⁹⁹ ، ووردت زيادة، (وَأَنَا أَكْرَهُ خِلَافَهُ)²⁰⁰.

وقد انفرد الفاروق رضي الله عنه في تبني كثير من الأحكام الشرعية في ضوء المستجدات الفكرية، وما له علاقة بالفكر الإسلامي من خلال المسائل الفقهية، ومنها ما يأتي:

1 - بطانة الخليفة:

¹⁹⁶ الطحاوي، أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلمة بن عبد الملك بن سلمة، (ت321هـ)، بيان مشكل الآثار، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، ط/1،

1415هـ، مؤسسة الرسالة - بيروت، (باب بيان مشكل ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم)، (106)، 7: 214.

¹⁹⁷ مسلم، صحيح مسلم، (2- باب مِنْ فَضَائِلِ عُمَرَ رضي الله عنه)، (2398)، 4: 1864.

¹⁹⁸ الهيثمي، نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان، (ت807هـ)، بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث، الحارث بن محمد بن أبي أسامة، (ت282هـ)، تحقيق: حسين أحمد صالح الباكري، ط/1، 1413هـ-1992هـ، مركز خدمة السنة والسيرة النبوية - المدينة المنورة، (كتاب المناقب)،

(باب فيما اشترك فيه أبو بكر وغيره من الفضل)، (966)، 2: 893.

¹⁹⁹ البيهقي، السنن الكبرى، (25- باب مَنْ احْتَهَدَ مِنَ الْحُكَّامِ ثُمَّ تَغَيَّرَ اجْتِهَادُهُ)، 10: 120.

²⁰⁰ البلاذري، أحمد بن يحيى بن جابر بن داود، (ت279هـ)، فتوح البلدان، تحقيق: نشر وإلحاق وفهرسة: د. صلاح الدين المنجد، 1956م، مطبعة

لجنة البيان العربي، مكتبة النهضة المصرية - القاهرة، (صلح بخران)، (205)، 1: 80..

ذُكِرَ لعمر بن الخطاب رضي الله عنه غلام كاتب حافظ من أهل الحيرة وكان نصرانياً، فقيل له: لو اتخذته كاتباً، فقال: لقد اتخذت إذاً بطانةً من دون المؤمنين²⁰¹.

2 - عورة الأمة:

دخلت على عمر بن الخطاب رضي الله عنه أمةٌ قد كان يعرفها ببعض المهاجرين أو الأنصار وعليها جلباب متقنعة به، فسألها: عتقت؟ قالت: لا، قال: فما بال الجلباب؟ ضعيه عن رأسك؛ إنما الجلباب على الحرائر من نساء المؤمنين، فتلكأت فقام إليها بالدرة فضر بها برأسها حتى ألقتة عن رأسها²⁰².

3 - النهي عن بيع أم الولد:

عن عبيدة السلماني قال: سمعت علياً رضي الله عنه يقول: اجتمع رأيي ورأي عمر في أمهات الأولاد أن لا يبيعن²⁰³.

4 - شهادة المرأة في الرضاع:

إن عمر رضي الله عنه رد شهادة امرأة في الرضاع²⁰⁴، فقد جاء رجل إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه بامرأة، فقال: يا أمير المؤمنين إن هذه تزعم أنها أرضعتني وأرضعت امرأتي، فأما إرضاعها امرأتي فمعلوم، وأما إرضاعها إياي فلا يُعرف ذلك، فقال عمر: كيف أرضعتيه؟ فقالت: مررت وهو ملقى بين يدي وأمه تُعالج خبزاً لها فأخذته إلي فأرضعته وسكته، فأمر بها عمر فضربت أسواطاً وأمره أن يرجع إلى امرأته، وأن عمر بن الخطاب كان إذا ادعت امرأة مثل هذا سألها البينة²⁰⁵.

5 - طعام المشركين ولباسهم:

حذر الفاروق رضي الله عنه من طعام المشركين ولباسهم فجاء في الأثر، (لما هزم الله المشركين بنهاوند أقام حذيفة به، فغزا أذربيجان، فصالحوه على ثمان مئة ألف درهم، فكتب إليهم عمر بن الخطاب: إنكم بأرض يخالط طعام أهلها ولباسهم الميتة، فلا تأكلوا إلا ذكياً ولا تلبسوا إلا ذكياً : يريد الفراء)²⁰⁶.

6 - سفر المرأة في عدتها:

²⁰¹ الدينوري، ابن قتيبة أحمد بن داود، (ت276هـ)، عيون الأخبار، 1963م، وزارة الثقافة والإرشاد القومي - مصر، (كتاب السلطان)، ص: 28.

²⁰² ابن أبي شيبة، المصنف، (في الأمة تصلي بغير حمار)، (6240)، 2: 41.

²⁰³ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب بيع أمهات الأولاد)، (13224)، 7: 291.

²⁰⁴ ابن أبي شيبة، المصنف، (70- في الرجل يتزوج المرأة فتحيء المرأة فتقول قد أرضعتها)، (16429)، 3: 498.

²⁰⁵ مالك، المدونة الكبرى، (في الشهادة على الرضاعة)، 2: 413.

²⁰⁶ البلاذري، فتوح البلدان، (فتح أذربيجان)، (816)، 2: 402.

إن عمر رضي الله عنه رد نسوة حاجات أو معتمرات خرجن في عدتهن²⁰⁷.

7 - قطع شجرة الرضوان:

كان الناس يأتون الشجرة التي يقال لها شجرة الرضوان فيصلون عندها؛ قال: فبلغ ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأوعدهم فيها وأمر بها فقطعت²⁰⁸.

8 - الانشغال بالحديث دون القرآن:

عن قرظة بن كعب، قال: خرجنا نريد العراق فمشى معنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى صرار فتوضأ ثم قال: أتدرون لم مشيت معكم؟ قالوا: نعم، نحن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مشيت معنا، قال: إنكم تأتون أهل قرية لهم دوي بالقرآن كدوي النحل فلا تبدوهم بالأحاديث فيشغلونكم، جردوا القرآن، وأقلوا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وامضوا وأنا شريككم، فلما قدم قرظة قالوا: حدثنا، قال: ههنا ابن الخطاب رضي الله عنه²⁰⁹، وأخبر عبد الله بن العلاء قال: سألت القاسم بملي علي أحاديث فقال: إن الأحاديث كثرت على عهد عمر بن الخطاب فأنشد الناس أن يأتوه بها فلما أتوه بها أمر بتحريقها ثم قال: (مشاة كمشاة)²¹⁰ أهل الكتاب، قال: فمنعني القاسم يومئذ أن أكتب حديثاً²¹¹.

9 - حكم المتعة:

قَالَ عَطَاءٌ: قَدِمَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مُعْتَمِرًا فَجِئْنَاهُ فِي مَنْزِلِهِ فَسَأَلَهُ الْقَوْمُ عَنْ أَشْيَاءَ ثُمَّ ذَكَرُوا الْمُتْعَةَ فَقَالَ: نَعَمْ اسْتَمْتَعْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ²¹²، [وَهَذَا مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّ الَّذِي اسْتَمْتَعَ فِي عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ لَمْ يَلْغُهُ النَّسْخُ، وَقَوْلُهُ: (حِينَ نَهَانَا عَنْهُ عُمَرُ) يَعْنِي حِينَ بَلَغَهُ النَّسْخُ]²¹³، (وَمِمَّا يُسْتَفَادُ أَيْضًا أَنَّ عُمَرَ لَمْ يَنْهَ عَنْهَا اجْتِهَادًا وَإِنَّمَا نَهَى

²⁰⁷ ابن أبي شيبة، المصنف، (173- ما قالوا في المطلقة لها أن تحج في عدتها من كرهه)، (18848)، 4: 154.

²⁰⁸ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (غزوة رسول الله صلى الله عليه وسلم: الحديثية)، 2: 100.

²⁰⁹ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (تعليم القرآن وفضله)، (6038)، 3: 383، ابن سعد، الطبقات الكبرى، (طبقات الكوفيين)، 6: 7، الحاكم،

محمد بن عبد الله أبو عبد الله (ت405هـ)، المستدرک على الصحيحين بتعليق الذهبي، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، ط1، 1411هـ-1990م،

دار الكتب العلمية- بيروت، صحيح وله طرق، (كتاب العلم)، (347)، 1: 183.

²¹⁰ المثناة: كتاب وضعه أحبار بني إسرائيل بعد موسى عليه السلام فيما بينهم على ما أرادوا من غير كتاب، ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، (18-

القاسم بن محمد)، 5: 59.

²¹¹ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (القاسم بن محمد)، 5: 188، الذهبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز، تاريخ الإسلام، (ت748هـ)،

تحقيق: د. عمر عبد السلام تدمري، ط1، 1407هـ-1987م، دار الكتاب العربي، بيروت- لبنان، 7: 221.

²¹² مسلم، صحيح مسلم، (3- باب نِكَاحِ الْمُتْعَةِ وَبَيَانِ أَنَّهُ أُبِيحَ ثُمَّ نُسِخَ ثُمَّ أُبِيحَ ثُمَّ نُسِخَ وَاسْتَقَرَّ تَحْرِيمُهُ)، (1405)، 2: 1022.

²¹³ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، (باب نِكَاحِ الْمُتْعَةِ وَبَيَانِ أَنَّهُ أُبِيحَ ثُمَّ نُسِخَ ثُمَّ أُبِيحَ ثُمَّ نُسِخَ وَاسْتَقَرَّ تَحْرِيمُهُ)، 9: 183.

عَنْهَا مُسْتَنْدًا إِلَى نَهْيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ²¹⁴، فَلَمَّا وَلِيَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَطَبَ قَال: (إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذِنَ لَنَا فِي الْمُتْعَةِ ثَلَاثًا ثُمَّ حَرَّمَهَا، وَاللَّهُ لَا أَعْلَمُ أَحَدًا تَمَتَّعَ وَهُوَ مُحْصَنٌ إِلَّا رَجَمْتُهُ بِالْحِجَارَةِ إِلَّا أَنْ يَأْتِنِي بِأَرْبَعَةٍ يَشْهَدُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَحَلَّهَا بَعْدَ إِذْ حَرَّمَهَا)²¹⁵، وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (حَرَّمَ الْمُتْعَةَ النَّكَاحُ وَالطَّلَاقُ وَالْعِدَّةُ وَالْمِيرَاثُ)²¹⁶.

10 - أقل مدة الحمل:

كان عمر رضي الله عنه يتعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو الحسن رضي الله عنه، وقال في المجنونة التي أمر برجمها وفي التي وضعت لسته أشهر، فأراد عمر رضي الله عنه رجمها فقال له علي رضي الله عنه: إن الله تعالى يقول: ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ الأحقاف، 46: 15. وقال له: (أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الْقَلَمَ رُفِعَ عَنِ الْمَجْنُونِ حَتَّى يُفِيقَ، وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يُدْرِكَ، وَعَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ)²¹⁷، فكان عمر يقول: لولا علي لهلك عمر²¹⁸.

11 - الزنى بالنائمة:

في خلافة عمر رضي الله عنه لما أُتِيَ بِالْمَرْأَةِ الْحُبْلَى وَقَالُوا: إِنَّهَا زَنْتٌ وَهِيَ تَبْكِي فَسَأَلَهَا مَا يُبْكِيكَ؟ فَأَخْبَرَتْ: أَنَّ رَجُلًا رَكِبَهَا وَهِيَ نَائِمَةٌ فَدَرَأَ عَنْهَا الْحَدَّ بِذَلِكَ²¹⁹.

12 - حكم الزاني وشارب الخمر (العالم والجاهل):

إِنَّ رَجُلًا تَضَيَّفَ أَهْلَ بَيْتٍ بِالْيَمَنِ فَأَصْبَحَ يُخْبِرُ النَّاسَ أَنَّهُ زَنَى بِرَبَّةِ الْبَيْتِ فَكَتَبَ إِلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ عُمَرُ إِنَّ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الزَّانَا فَحُدُّوهُ، وَإِنْ كَانَ لَا يَعْلَمُ فَعَلِّمُوهُ²²⁰. وكان خالد رضي الله عنه بعث ضراراً في سرية فأغاروا على حيٍّ من بني أسد فأخذوا امرأة جميلة فسأل ضرار أصحابه أن يهبوها له ففعلوا فوطئها ثم ندم، فذكر ذلك لخالد فقال: قد طيبتها لك ،

²¹⁴ العسقلاني، فتح الباري، (قوله باب نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن نكاح المتعة أخيراً)، 9: 149.

²¹⁵ ابن ماجة القزويني، أبو عبد الله محمد بن يزيد، (ت273هـ)، سنن ابن ماجة، تحقيق وتعليق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر - بيروت، الأحاديث مذيلة بأحكام الألباني عليها: حسن، (44- باب النهي عن نكاح المتعة)، 1: 631.

²¹⁶ الألباني، محمد ناصر الدين، (ت1420هـ)، صحيح الجامع الصغير وزيادته (الفتح الكبير)، الطبعة المحددة والمزودة والمنقحة، 1408هـ، المكتب الإسلامي، حسن، (7022)، 1: 316.

²¹⁷ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (7- باب لَا يُرْجَمُ الْمَجْنُونُ وَالْمَجْنُونَةُ)، 6: 2498.

²¹⁸ ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله، (ت463هـ)، الاستيعاب، تحقيق: علي محمد البجاوي، ط/1، 1412هـ، بيروت - دار الجيل، (1878)، 3: 1146.

²¹⁹ العسقلاني، فتح الباري، (باب رَجَمَ الْحُبْلَى مِنَ الزَّانَا إِذَا أَحْصَنَتْ)، 12: 138.

²²⁰ السرخسي، المبسوط، (بطاً حارية امرأته وقال ظننتها تحل لي)، 11: 12.

فقال: لا حتى تكتب إلى عمر رضي الله عنه، فكتب أرضحه بالحجارة فجاء الكتاب وقد مات، فقال خالد: ما كان الله ليخزي ضراراً، ويقال: إنه الذي قتل مالك بن نويرة بأمر خالد بن الوليد، ويقال: إنه ممن شرب الخمر مع أبي جندب فكتب فيهم أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه إلى عمر رضي الله عنه فكتب إليه ادعهم فسائلهم فإن قالوا: إنها حلال فاقتلهم، وإن زعموا أنها حرام فاجلدهم ففعل فقالوا: إنها حرام²²¹.

13 - هجوم الشهود على واقعة الرق:

رُوي أَنَّ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ رضي الله عنه كَانَ تَحْتَلِفُ إِلَيْهِ بِالْبَصْرَةِ امْرَأَةٌ مِنْ بَنِي هِلَالٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ جَمِيلٍ بِنْتُ مِجْحَنٍ بْنِ الْأَقْقَمِ وَكَانَ لَهَا زَوْجٌ مِنْ تَقِيفٍ يُقَالُ لَهُ الْحَجَّاجُ بْنُ عُبَيْدٍ، فَبَلَغَ ذَلِكَ أَبَا بَكْرٍ بْنُ مَسْرُوحٍ وَسَهْلَ بْنَ مَعْبَدٍ وَنَافِعَ بْنَ الْحَارِثِ وَزِيَادَ بْنَ عُبَيْدٍ فَرَصَدُوهُ حَتَّى إِذَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ هَجَمُوا عَلَيْهِمَا وَكَانَ مِنْ أَمْرِهِمْ فِي الشَّهَادَةِ عَلَيْهِ عِنْدَ عُمَرَ رضي الله عنه مَا هُوَ مَشْهُورٌ فَلَمْ يُنْكِرْ عَلَيْهِمْ عُمَرُ هُجُومَهُمْ²²².

14 - جلد الشاهد في القذف عند عدم اكتمال النصاب:

جَلَدَ عمر رضي الله عنه أَبَا بَكْرَةَ لَمَّا لَمْ يُكْمَلْ نَصَابُ الشَّهَادَةِ مَعَ أَنَّهُ جَاءَ شَاهِدًا فِي مَجْلِسِ الْحُكْمِ لَا قَاضِيًا، لَكِنَّهُ قَاسَهُ عَلَى الْقَاضِيِ²²³.

15 - نصيب الفرس سهمان:

عمر رضي الله عنه أول من جعل للفرس سهمين أشار عليه رجل من بني تميم²²⁴، وإن عمر رضي الله عنه أمر أن يؤخذ في الفرس شاتين أو عشرة أو عشرين درهماً²²⁵.

16 - زكاة الخيل:

عمر رضي الله عنه أول من أخذ زكاة الخيل²²⁶.

17 - أخذ الصدقة:

²²¹ العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة، (الضاد بعدها الميم)، (4192)، 3: 392.

²²² الماوردي، الأحكام السلطانية، (فصل في تعلق النهي بالمخطورات)، ص: 331.

²²³ الغزالي، المستصفى، (مسألة في الرد على من حسم سبيل الاجتهاد)، ص: 287.

²²⁴ ابن أبي شيبه، المصنف، (37- كتاب الأوائل، باب أول ما فعل ومن فعله)، (26)، 8: 328.

²²⁵ مسلم، صحيح مسلم، (2- باب لا زكاة على المسلم في عبده وفرسه)، (982)، 2: 675.

²²⁶ ابن حنبل، مسند احمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: صحيح، (مسند علي بن أبي طالب رضي الله عنه)، (711)، 1: 92.

إن أهل الشام قالوا لأبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه: (خُذْ مِنْ خَيْلِنَا وَرَقِيقَنَا صَدَقَةً، فَأَبَى، ثُمَّ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَأَبَى عُمَرُ رضي الله عنه، ثُمَّ كَلَّمُوهُ أَيْضًا فَكَتَبَ إِلَى عُمَرَ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ رضي الله عنه: إِنَّ أَحِبُّوْا، فَخُذْهَا مِنْهُمْ، وَارْزُقُوا عَلَيْهِمْ، وَارْزُقُوا رَقِيقَهُمْ)²²⁷.

18 - أصناف الخمر:

قَامَ عُمَرُ رضي الله عنه عَلَى الْمَنْبَرِ فَقَالَ: (أَمَّا بَعْدُ نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ وَهُوَ مِنْ خَمْسَةِ: الْعَنْبِ وَالْتَّمْرِ وَالْعَسَلِ وَالْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ، وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ)²²⁸.

19 - الشراب غير المسكر:

إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه حين قدم الشام فشكى إليه أهل الشام وباء الأرض وثقلها وقالوا: (لا يصلحنا إلا هذا الشراب، فقال عمر: اشربوا العسل، فقالوا: لا يصلحنا العسل، فقال رجال من أهل الأرض: هل لك أن نجعل لك من هذا الشراب شيئاً لا يسكر؟ فقال: نعم، فطبخوه حتى ذهب منه الثلثان وبقي الثلث فأتوا به عمر رضي الله عنه فأدخل عمر فيه أصبعه ثم رفع يده فتبعها فتمطط فقال: هذا الطلاء، هذا مثل طلاء الإبل، فأمرهم أن يشربوه، فقال له عبادة بن الصامت: أحللتها لهم والله، فقال عمر: كلا والله، اللهم إني لا أحل لهم شيئاً حرّمته عليهم، ولا أحرم عليهم شيئاً أحلّلته لهم)²²⁹.

20 - تحريق بيت بائع الخمر:

إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه حَرَّقَ بَيْتَ رُوَيْشِدٍ الثَّقَفِيِّ لِأَنَّهُ كَانَ يَبِيعُ الْخَمْرَ، وَقَالَ لَهُ: أَنْتَ فُوَيْسِقٌ وَلَسْتَ بِرُوَيْشِدٍ²³⁰.

21 - استتباب المرتد:

قَدِمَ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه رَجُلٌ مِنْ قِبَلِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رضي الله عنه، فَسَأَلَهُ عَنِ النَّاسِ فَأَخْبَرَهُ، ثُمَّ قَالَ لَهُ عُمَرُ: هَلْ كَانَ فِيكُمْ مِنْ مُغْرَبَةٍ خَبِيرٍ؟ فَقَالَ نَعَمْ: رَجُلٌ كَفَرَ بَعْدَ إِسْلَامِهِ قَالَ: فَمَا فَعَلْتُمْ بِهِ؟ قَالَ: قَرَبْنَاهُ فَضَرَبْنَا عُنُقَهُ، فَقَالَ عُمَرُ: أَفَلَا حَبَسْتُمُوهُ ثَلَاثًا، وَأَطْعَمْتُمُوهُ كُلَّ يَوْمٍ

²²⁷ مالك، أبو عبد الله مالك بن أنس ابن مالك بن عامر، الموطأ برواية يحيى الليثي، (ت179هـ)، تحقيق وتصحيح وتعليق: محمد فؤاد عبد الباقي،

1406هـ - 1985م، دار إحياء التراث العربي - مصر، (باب ما جاء في صدقة الرقيق والخيل والعسل)، (612)، 1: 277.

²²⁸ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (1- باب الخمر من العنب)، (5259)، 5: 2120.

²²⁹ الشافعي، مسند الشافعي، (ت204هـ)، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان (كتاب الأشربة)، ص: 284.

²³⁰ ابن فرحون، إبراهيم بن علي بن محمد، (ت799هـ)، تبصرة الحكام في أصول الأقضية ومناهج الأحكام، 1378هـ، مطبعة مصطفى الحلبي - مصر،

(مسألة المسلم الخمار الذي يبيع الخمر)، 2: 134.

رَغِيفًا، وَاسْتَبْتُمُوهُ لَعَلَّهُ يَتُوبُ، وَيُرَاجِعُ أَمْرَ اللَّهِ، ثُمَّ قَالَ عُمَرُ: اللَّهُمَّ إِنِّي لَمْ أَحْضَرْ، وَلَمْ أَمُرْ، وَلَمْ أَرْضَ إِذْ بَلَغَنِي²³¹.

22 - القتل بأمر الخليفة وبعض الولاة:

رُوِيَ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ نَهَى الْوَلَاةَ عَنِ الْقَتْلِ إِلَّا بِإِذْنِهِ، وَأَيْضًا فَإِنَّهُ يَلْزِمُ عَلَى إِقَامَةِ الْحُدُودِ أَحْكَامًا مِنْ فَسْقِ الْمَحْدُودِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، فَيَجِبُ التَّحَوُّطُ لَهَا بِقَصْرِهَا عَلَى بَعْضِ الْوَلَاةِ²³².
وتقرر في عهد الفاروق أن (لا يُقيمُ الحُدُودُ إِلَّا الْحَاكِمُ، قَالَ: هَذَا هُوَ الْأَصْلُ أَنَّهُ لِلْخُلَفَاءِ وَلِلْقَضَاةِ، وَالْقَتْلُ لَا يَكُونُ لِكُلِّ الْقَضَاةِ، وَبِالْجُمْلَةِ فَإِنَّ إِقَامَةَ الْحُدُودِ لَا تَكُونُ لِكُلِّ أَحَدٍ بَلْ وَلَا لِكُلِّ وَالٍ؛ لِمَا تُؤَدِّي إِلَيْهِ الْمُسَارَعَةُ إِلَى إِقَامَةِ الْحُدُودِ مِنْ غَيْرِهِمْ مِنَ الْفِتْنَةِ وَالتَّهَارُجِ، وَرُوِيَ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ نَهَى الْوَلَاةَ عَنِ الْقَتْلِ إِلَّا بِإِذْنِهِ²³³.

23 - قتل الجماعة بالواحد:

تبني عمر رضي الله عنه قتل الجماعة بالواحد، ويؤيد اجتهاد عمر رضي الله عنه على جواز قتل الجماعة بالواحد قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ الإسراء، 17: 33. لأنه لم يفرق بين الواحد والجماعة، وأيضا قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ البقرة، 2: 179. لأن المعنى أن القاتل إذا علم أنه إذا قتل قُتل كَفَ عن القتل، وكان في ذلك حياته وحياة من هم بقتله، وسقوط القود بالاشتراك في القتل يبطل المقصود بالآية²³⁴.

24 - القصاص بين العبيد:

إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: (يُقَادُ الْمَمْلُوكُ مِنَ الْمَمْلُوكِ فِي كُلِّ عَمْدٍ يَبْلُغُ نَفْسَهُ فَمَا دُونَ ذَلِكَ)²³⁵.

25 - القضاء في الموضحة:

²³¹ مالك، الموطأ برواية يحيى الليثي، (باب القضاء فيمن ارتد عن الإسلام)، (1414)، 2: 737.

²³² ابن فرحون، تبصرة الحكام، (الباب الثالث في ولاية القضاء)، 1: 15.

²³³ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (فصل في إقامة الحد علانية)، 1: 15.

²³⁴ الحلبي، حمزة بن علي بن ابن زهرة، (ت 585هـ)، غنية النزوع إلى علمي الأصول والفروع، تحقيق: الشيخ إبراهيم البهادري، إشراف: جعفر

السبحاني، ط/1، 1417هـ، مؤسسة الإمام الصادق (ع)، ص: 404، بتصرف يسير.

²³⁵ المصدر نفسه، (47- باب العبد يقتل العبد)، 8: 38.

قضى عمر بن الخطاب رضي الله عنه في الجراح التي لم يقض فيها النبي صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر، [فقضى في الموضحة التي في جسد الإنسان وليست في الرأس أن كل عظم له نذر مسمى ففي موضحته نصف عشر نذره (الأرشد)]²³⁶.

26 - إعتاق الأمة بأمر الخليفة:

إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه أَعْتَقَ أَمَةً ضَرَبَتْهَا سَيِّدَتُهَا بِنَارٍ فَأَصَابَتْهَا، قَالَ ابْنُ وَهْبٍ: وَضَرَبَ عُمَرُ سَيِّدَتَهَا، وَأَعْتَقَ عُمَرُ أَيْضاً أَمَةً رَجُلٍ أَحْمَى رَضُفًا وَأَقْعَدَهَا عَلَيْهِ فَأَحْرَقَ فَرْجَهَا²³⁷.

27 - استحلاف اليمين أكثر من مرة:

إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه اسْتَحْلَفَ امْرَأَةً خَمْسِينَ يَمِينًا عَلَى مَوْلَى لَهَا أُصِيبَ²³⁸.

28 - دية الجنين:

أَرْهَبَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضي الله عنه امْرَأَةً فَأُخْصِمَتْ بَطْنُهَا فَأَلْقَتْ جَنِينًا مَيِّتًا، فَشَاوَرَ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَحَمَلَ دِيَةَ جَنِينِهَا²³⁹.

29 - المسألة العمرية في الفرائض:

إذا ترك الميت (أبوين وأحد الزوجين فللأم ثلث ما يبقى بعد فرض أحد الزوجين، أما إذا وجد مكان الأب جد فللأم ثلث الجميع، وهذه تسمى بالمسألة العمرية لقضاء عمر رضي الله عنه فيها، وتسمى أيضاً بالغرائية لشهرتها كالكوكب الأغر)²⁴⁰.

30 - توريث العرب من الموالي:

عن جعفر قال: قلت للزهري: من أول من ورث العرب من الموالي قال: عمر بن الخطاب²⁴¹.

31 - توريث الصبي الذي استهل:

²³⁶ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب الموضحة في غير الرأس)، (17339)، 9: 311.

²³⁷ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (باب فيما وقع في باب العتق)، 2: 173.

²³⁸ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب قسامة النساء)، (18307)، 10: 49، الدراية في تخريج أحاديث الهداية، العسقلاني، أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي بن حجر، (ت 852هـ)، تحقيق: صحح وعلق عليه السيد عبد الله هاشم اليماني المدني، دار المعرفة - بيروت، (باب القسامة)، (1049)، 2: 286.

²³⁹ الماوردي، الأحكام السلطانية، (الفصل السادس: في التعزير)، ص: 313.

²⁴⁰ ابن رشد، أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد، (ت 595هـ)، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، تحقيق: تنقيح وتصحيح: خالد العطار، إشراف: مكتبة البحوث والدراسات، طبعة جديدة منقحة ومصححة، 1415هـ - 1995م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، (مطلب في ميراث الإخوة للأب والأم أو للأب)، 2: 280، بلفظ (الغراوين)، لأهما مسألان لا مسألة واحدة، فليس الغرائية كما ذكرها، سيد سابق، محمد التهامي، فقه السنة، (ت 1420هـ)، ط/1، 1391هـ - 1971م، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان، 3: 615.

²⁴¹ ابن أبي شيبه، المصنف، (باب أول ما فعل ومن فعل)، (35781)، 7: 251.

إِنْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَرَثَ صَبِيًّا عَلَى أَنَّهُ اسْتَهْلَّ، ثُمَّ مَاتَ هُوَ وَأُمُّهُ فَوَرَّثَهُ بِشَهَادَةِ الْقَابِلَةِ²⁴².

32 - توريث اليهودية:

إِنَّ الْمُعْزِلَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ تُوفِّيَتْ بِالْيَمَنِ وَهِيَ يَهُودِيَّةٌ، فَكَرِبَ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ وَكَانَتْ عَمَّتُهُ إِلَى عُمَرَ فِي مِيرَاثِهَا، فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لَيْسَ ذَلِكَ لَكَ، يَرِثُهَا أَقْرَبُ النَّاسِ مِنْهَا مِنْ أَهْلِ دِينِهَا، لَا يَتَوَارَثُ مِلَّتَانِ²⁴³.

33 - توريث الرهبان:

إِنْ عَمَرُو بْنُ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَتَبَ إِلَى عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي رَهْبَانٍ يَتْرَهُونَ. عَمَرُ فَيَمُوتُ أَحَدُهُمْ وَلَيْسَ لَهُ وَارِثٌ فَكَتَبَ إِلَيْهِ عَمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنْ مَنْ كَانَ مِنْهُمْ لَهُ عَقَبٌ فَادْفَعْ مِيرَاثَهُ إِلَى عَقِبِهِ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ عَقَبٌ فَاجْعَلْ مَالَهُ فِي بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ فَإِنْ وُلَّاهُ لِلْمُسْلِمِينَ²⁴⁴.

34 - إباحة إرجاع الصدقة من الميراث:

إِنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُعْطِيتُ أُمِّي حَديقَةً حَيَاتِهَا، وَإِنَّهَا مَاتَتْ فَلَمْ تَتْرُكْ وَارِثًا غَيْرِي ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَجِبَتْ صَدَقَتُكَ وَرَجَعَتْ إِلَيْكَ حَديقَتُكَ²⁴⁵، قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: (أَفَلَا تَرَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَبَاحَ لِلْمُتَصَدِّقِ صَدَقَتَهُ لِمَا رَجَعَتْ إِلَيْهِ بِالْمِيرَاثِ ، وَمَنْعَ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ ابْتِيَاعِ صَدَقَتِهِ فَثَبِتَ بِهَذَيْنِ الْحَدِيثِ إِبَاحَةَ الصَّدَقَةِ الرَّاجِعَةِ إِلَى الْمُتَصَدِّقِ بِفَعْلِ اللَّهِ كَرَاهَةَ الصَّدَقَةِ الرَّاجِعَةِ إِلَيْهِ بِفَعْلِ نَفْسِهِ)²⁴⁶.

35 - سكن المطلقة ونفقتها:

اشتهرت قصة بنت قيس عند الفقهاء، (عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ أَنَّ زَوْجَهَا طَلَّقَهَا ثَلَاثًا فَأَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: لَا نَفَقَةَ لَكَ وَلَا سُكْنَى ، قَالَ: فَأَخْبَرْتُ بِذَلِكَ النَّخَعِيِّ، فَقَالَ: قَالَ عُمَرُ بْنُ

²⁴² ابن فرحون، تبصرة الحكام، (الباب الثامن عشر في القضاء بشاهد)، 1: 255.

²⁴³ الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن، (ت255هـ)، سنن الدارمي، تحقيق: فواز أحمد زمرلي، خالد السبع العلمي، ط/1، 1407هـ، دار الكتاب العربي- بيروت، الأحاديث مذيلة بأحكام حسين سليم أسد عليها: إسناده صحيح، (29- باب في ميراث أهل الشرك وأهل الإسلام)، (2996)، 2: 466.

²⁴⁴ القرشي، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم، (ت257هـ)، فتوح مصر وأخبارها، تحقيق: محمد الحجيري، ط/1، 1416هـ-1996م، دار الفكر- بيروت، (الخطط)، ص: 104.

²⁴⁵ ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق شعيب الأرنؤوط: إسناده حسن، (مسند عبد الله بن عمرو رضي الله عنه)، (6731)، 2: 185.

²⁴⁶ الطحاوي، بيان مشكل الآثار، (باب الرجوع في الهبة)، (5379)، 4: 80.

الْخَطَّابَ وَأُخْبِرَ بِذَلِكَ لَسْنَا بِتَارِكِي آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَقَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَوْلِ امْرَأَةٍ، لَعَلَّهَا أُوهِمَتْ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَهَا: السُّكْنَى وَالتَّفَقُّةُ²⁴⁷.

36 - أهل الشورى:

قال الناس: استخلف يا أمير المؤمنين، قال: والله ما من الناس رجلٌ أولَّيها إِيَّاه أعلم أن قد وضعتها موضعاً ليس أبا عبيدة بن الجراح وسالماً مولى أبي حذيفة لو أدركتهما ولا تؤمروا عليكم أحداً إلاً عالم، وليصل بكم صُهيب، فإذا كان اليوم الثالث فليجتمع ستة منكم في بيت فلا يخرجوا حتى يستخلفوا عليكم أحداً، ولا يختلفوا، ففعلوا كما أمرهم، فجعلوا أمرهم إلى عبد الرحمن بن عوف²⁴⁸، قال عبد الله بن عمر: (فدعاني عثمان ليشاورني ولم يدخلني عمر في الشورى فلما أكثر أن يدعوني: قلت ألا تتقون الله؟ أتؤمرون وأمير المؤمنين حي؟ بعد قال: فكأنما أيقظت عمر فدعاهم فقال: أمهلوا ليصل بالناس صهيب، ثم تشاوروا ثم أجمعوا أمركم في الثلاث واجمعوا أمراء الأجناد فمن تأمر منكم من غير مشورة من المسلمين فاقتلوه)²⁴⁹، وروي (أنَّ عمر قال لل ستة هم الذين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا وهو عنهم راض: قال: بايعوا لمن بايع له عبد الرحمن بن عوف فإذا بايعتم لمن بايع له عبد الرحمن فمن أبي فاضربوا عنقه)²⁵⁰.

خامساً: ما رجع الصديق عنه في تبني بعض الأحكام السلطانية.

استجدت مسألة انقضاء الرِّشَا في خلافة الصديق رضي الله عنه فقال بها، ثم رجع إلى قول الفاروق رضي الله عنه، ولدينا في هذه القضية ثلاث روايات، وهي:

- 1 - عَنْ عُبَيْدَةَ السَّلْمَانِيِّ، قَالَ: جَاءَ عُمَيْيَةُ بْنُ حِصْنٍ وَالْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَا: يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ، إِنَّ عِنْدَنَا أَرْضًا سَبَخَةً لَيْسَ فِيهَا كَلٌّ وَلَا مَنْفَعَةٌ، فَإِنْ رَأَيْتَ أَنْ تُقْطِعْنَاهَا لَعَلَّنَا نَحْرُثُهَا وَنَزْرَعُهَا وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَنْفَعَ بِهَا، فَأَقْطَعُهَا إِيَّاهَا وَكُتِبَ لَهُمَا بِذَلِكَ كِتَابًا، وَأَشْهَدَ لَهُمَا وَأَشْهَدَ عُمَرَ، وَلَيْسَ فِي الْقَوْمِ، فَأَنْطَلَقَا إِلَى عُمَرَ لِيُشْهَدَاهُ عَلَى مَا فِيهِ، فَلَمَّا قَرَأَ عَلَى عُمَرَ مَا فِي الْكِتَابِ، تَنَاوَلَهُ مِنْ أَيْدِيهِمَا فَتَفَلَّ فِيهِ فَمَحَاهُ، فَتَذَمَّرَا وَقَالَا لَهُ: مَقَالَةٌ سَيِّئَةٌ، فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ

²⁴⁷ المصدر نفسه، (باب النفقة والسكنى لمعتدة الطلاق)، (4185)، 3: 68.

²⁴⁸ ابن شبة النميري، تاريخ المدينة المنورة، (تاريخ موت عمر)، 3: 895.

²⁴⁹ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (حديث الشورى)، (9776)، 5: 481.

²⁵⁰ الطبراني، أبو القاسم ابن أبي عاصم سليمان بن أحمد، (ت360هـ)، المعجم الأوسط، تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، 1415هـ، دار الحرمين - القاهرة، (من بقية من أول اسمه ميم من اسمه موسى) (8076)، 8: 95.

صلى الله عليه وسلم كَانَ يَتَأَلَّفُكُمْ²⁵¹ وَالْإِسْلَامُ يَوْمَئِذٍ قَلِيلٌ، وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعَزَّ الْإِسْلَامَ فَادْهَبَا فَاجْتَهِدَا جُهْدَكُمْ لَا أَرَعَى اللَّهَ عَلَيْكُمَا إِنْ أَرَعَيْتُمَا²⁵²، قال: (فاقبلا إلى أبي بكر وهما يتذرمان فقالا: والله ما ندري أنت الخليفة أم عمر؟ فقال: بل هو لو كان شيئاً)²⁵³.

2 - أقطع أبو بكر رضي الله عنه طلحة أَرْضاً وكتب له بها كتاباً وأشهد به شهوداً منهم عمر، فأتى طلحة عمر بالكتاب فقال: أختم على هذا قال: لا أختم عليه، هذا لك دون الناس، فانطلق طلحة وهو مغضب فأتى أبو بكر فقال: والله ما أدري أنت الخليفة أم عمر؟ قال: لا بل عمر لكنه أبي²⁵⁴.

3 - لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء أصحاب المؤلفات قلوبهم إلى أبي بكر رضي الله عنه وطلبوا منه، فكتب لهم كتاباً فجاؤوا بالكتاب إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليشهدوه، فقال: أي شيء هذا؟ فقالوا: سهمنا، فأخذ عمر رضي الله عنه الكتاب ومزقه وقال: إنما كان يعطيكم النبي صلى الله عليه وسلم يتألفكم على الإسلام؛ فأما اليوم فقد أعزَّ الله الإسلام فإن تَبَّثُمْ على الإسلام، وإلا فبيننا وبينكم السيف، فرجعوا إلى أبي بكر رضي الله عنه فقالوا: أنت الخليفة أم هو؟ قال: هو إن شاء فبطل سهمهم²⁵⁵.

يُذَكِّرُ عَنِ الشَّعْبِيِّ أَنَّهُ قَالَ: (لَمْ يَبْقَ مِنَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ أَحَدٌ إِنَّمَا كَانُوا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا اسْتَخْلَفَ أَبُو بَكْرٍ رضي الله عنه انْقَطَعَتِ الرَّشَاءُ، وَعَنِ الْحَسَنِ قَالَ: أَمَّا الْمُؤَلَّفَةُ فَلَيْسَ الْيَوْمَ)²⁵⁶، وقال أيضاً: (انْقَضَى الرَّشَاءُ بِوَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَرَوَى أَنَّهُمْ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ رضي الله عنه اسْتَبْدَلُوا الْخَطَّ لِنَصِيحِهِمْ فَبَدَّلَ لَهُمْ، وَجَاءُوا إِلَى عُمَرَ فَاسْتَبْدَلُوا خَطَّهُ فَأَبَى، وَمَزَّقَ خَطَّ أَبِي بَكْرٍ)²⁵⁷.

251 يعني: "المؤلفة قلوبهم" وهم قوم كان يعطيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتألفهم بالصدقات على الإسلام؛ وكانوا رؤساء في كل قبيلة، منهم أبو سفيان بن حرب، والأقرع بن حابس، وعيينة بن حصن الفزاري، وعباس بن مرداس السلمى، وصفوان بن أمية وغيرهم؛
252 البيهقي، السنن الكبرى، (21- باب سقوط سهم المؤلفات قلوبهم)، (13556)، 7: 20، ابن أبي حاتم الرازي، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد (ت327هـ)، تفسير ابن أبي حاتم، (تفسير القرآن العظيم مسنداً عن الرسول - صلى الله عليه وسلم - والصحابة والتابعين)، تحقيق: أسعد محمد الطيب، المكتبة العصرية - صيدا، (10377)، 6: 1822.

253 ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، (أفلح الزاجر)، 9: 195.

254 ابن أبي شيبه، المصنف، (83- ما قالوا في الوالي له أن يقطع شيئاً من الأرض)، (33031)، 6: 472.

255 السمرقندي، أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد، (ت383هـ)، تفسير بحر العلوم، تحقيق: د. محمود مطرجي، بيروت - دار الفكر، 1: 2، 68.

256 البيهقي، السنن الكبرى، (21- باب سقوط سهم المؤلفات قلوبهم)، (13568)، 7: 20.

257 السرخسي، أبو بكر شمس الدين محمد بن أحمد بن سهل، (ت483هـ)، المبسوط، 1406هـ - 1986م، دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، (باب عشر الأرضين)، 3: 9.

4 - لما طُلبَ الصلحُ من الخليفة الصديق رضي الله عنه، عندما [جاءَ وفدُ بُزَاحَةَ أَسَدٍ وَعَظْفَانٍ إِلَى أَبِي بَكْرٍ يَسْأَلُونَهُ الصُّلْحَ فَخَيَّرَهُمْ أَبُو بَكْرٍ رضي الله عنه بَيْنَ الْحَرْبِ الْمُجَلِيَّةِ أَوْ السَّلَامِ الْمُخْزِيَّةِ، فَقَالُوا: هَذَا الْحَرْبُ الْمُجَلِيَّةُ قَدْ عَرَفْنَاهَا فَمَا السَّلَامُ الْمُخْزِيَّةُ؟ قَالَ أَبُو بَكْرٍ رضي الله عنه: تُؤَدُّونَ الْحَلْفَةَ وَالْكَرَاعَ وَتُتْرَكُونَ أَقْوَامًا يَتَّبِعُونَ أَذْنَابَ الْإِبْلِ²⁵⁸، حَتَّى يُرَى اللَّهُ خَلِيفَةَ نَبِيِّهِ وَالْمُسْلِمِينَ أَمْرًا يَعْذِرُونَكُمْ بِهِ، وَتَدُونَ قَتْلَانَا وَلَا نَدِي قَتْلَاكُمْ، وَقَتْلَانَا فِي الْجَنَّةِ وَقَتْلَاكُمْ فِي النَّارِ، وَتَدُونَ مَا أَصَبْتُمْ مِنَّا وَنَعْنَمُ مَا أَصَبْنَا مِنْكُمْ، قَالَ: فَقَالَ عُمَرُ رضي الله عنه: قَدْ رَأَيْتُ رَأْيًا وَسَنْشِيرٌ عَلَيْكَ أَمَّا أَنْ يُؤَدُّوا الْحَلْفَةَ وَالْكَرَاعَ فَنِعَمًا رَأَيْتَ، وَأَمَّا أَنْ يُتْرَكُوا أَقْوَامًا يَتَّبِعُونَ أَذْنَابَ الْإِبْلِ حَتَّى يُرَى اللَّهُ خَلِيفَةَ نَبِيِّهِ وَالْمُسْلِمِينَ أَمْرًا يَعْذِرُونَهُمْ بِهِ فَنِعَمًا رَأَيْتَ، وَأَمَّا أَنْ نَعْنَمَ مَا أَصَبْنَا مِنْهُمْ وَيَرُدُّونَ مَا أَصَابُوا مِنَّا فَنِعَمًا رَأَيْتَ، وَأَمَّا أَنْ قَتْلَاهُمْ فِي النَّارِ وَقَتْلَانَا فِي الْجَنَّةِ فَنِعَمًا رَأَيْتَ، وَأَمَّا أَنْ يَدُّوا قَتْلَانَا فَلَا، قَتْلَانَا قُتِلُوا عَلَى أَمْرِ اللَّهِ فَلَا دِيَاتَ لَهُمْ فَتَتَابَعَ النَّاسُ عَلَى ذَلِكَ²⁵⁹.

5 - رجع أبو بكر الصديق رضي الله عنه إلى قول المعيرة بن شعبة، ومحمد بن مسلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم فرض للجددة السدس، وكان أبو بكر يرى أنها لا ميراث لها، وقد قال لها لما جاءتة: (لا أرى لك شيئاً في كتاب الله ولا أعلم لك شيئاً في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم²⁶⁰، وعن القاسم قال: توفي رجل وترك جدتيه أم أمه وأم أبيه فورث أبو بكر أم أمه وترك الأخرى، فقال له رجل من الأنصار: لقد تركت امرأة لو أن الجديتين ماتتا وابنهما حي ما ورث من التي ورثتها منه شيئاً، وورث التي تركت ابن ابنه. فورثها أبو بكر فشرك بينهما في السدس²⁶¹).

6 - رجع الصديق رضي الله عنه لدليل الفاروق رضي الله عنه حين وروده الأثر، (عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ: أَنَّ رَجُلًا سَرَقَ عَلَى عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ رضي الله عنه مَقْطُوعَةً يَدُهُ وَرَجُلُهُ، فَأَرَادَ أَبُو بَكْرٍ رضي الله عنه أَنْ يَقْطَعَ رَجُلَهُ وَيَدَّعِ يَدَهُ يَسْتَطِيبُ بِهَا وَيَتَطَهَّرُ بِهَا وَيَتَنَفَّعُ بِهَا، فَقَالَ عُمَرُ: لَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَقْطَعَنَّ يَدُهُ الْأُخْرَى فَأَمَرَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ فَقُطِعَتْ يَدُهُ²⁶²).

²⁵⁸ أَي فِي رِعَايَتِهَا لِأَنَّهُمْ إِذَا نَزَعَتْ مِنْهُمْ آلَةُ الْحَرْبِ رَجَعُوا أَعْرَابًا فِي الْبُؤَادِي لَا عَيْشَ لَهُمْ إِلَّا مَا يَعُودُ عَلَيْهِمْ مِنْ مَنَافِعِ إِبِلِهِمْ، يَنْظُرُ: الْعَسْقَلَانِي، فَتَحِ الْبَارِي، (بَابُ الْإِسْتِخْلَافِ)، 13: 181.

²⁵⁹ البيهقي، السنن الكبرى، (33- باب قِتَالِ أَهْلِ الرَّدَّةِ وَمَا أَصِيبَ فِي أَيْدِيهِمْ مِنْ مَتَاعِ الْمُسْلِمِينَ)، (1808)، 8: 335.

²⁶⁰ الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار، (ت1393هـ)، أضواء البيان في تفسير القرآن بالقرآن، تحقيق: مكتب البحوث والدراسات، 1415هـ-1995م، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، 7: 332.

²⁶¹ ابن أبي شيبه، المصنف، (من كان يقول: إذا اجتمع الجدات فهو للقربي منهن)، (31292)، 6: 270.

²⁶² الألباني، محمد ناصر الدين، (ت1420هـ)، إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، (قطع أبي بكر وعمر اليد اليسرى في المرة الثالثة)، حسن، (2439)، 8: 91.

سادساً: ما رجع الفاروق عنه في تبني بعض الأحكام السلطانية.

حين التنازع يرجع إلى الوحيين، هكذا كان دأب الخلافة الراشدة، ومن صور ذلك ما يأتي:

- 1 - رجع عمر رضي الله عنه إلى حديث عبد الرحمن بن عوف أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ الجزية من مجوس هجر²⁶³.
- 2 - إِنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ قُتِلَ بِالشَّامِ عَمْدًا وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذْ ذَاكَ بِالشَّامِ، فَلَمَّا بَلَغَهُ ذَلِكَ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَدْ وَقَعْتُمْ بِأَهْلِ الذِّمَّةِ لِأَقْتُلْتُمْ بِهِ، فَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لَيْسَ ذَلِكَ لَكَ، فَصَلَّى ثُمَّ دَعَا أَبَا عُبَيْدَةَ فَقَالَ: لِمَ زَعَمْتَ لَا أَقْتُلُهُ بِهِ؟ فَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَرَأَيْتَ لَوْ قُتِلَ عَبْدًا لَهُ أَكُنْتَ قَاتِلَهُ بِهِ؟ فَصَمَتَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ثُمَّ قَضَى عَلَيْهِ بِأَلْفِ دِينَارٍ مُغْلَطًا عَلَيْهِ²⁶⁴.
- 3 - إِنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: الدِّيَةُ لِلْعَاقِلَةِ وَلَا تَرِثُ الْمَرْأَةُ مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا حَتَّى أَخْبِرَهُ الضَّحَّاكُ بْنُ سُفْيَانَ الْكِلَابِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَيَّ أَنَّ أُورِثَ امْرَأَةً أَشِيمَ الضَّبَابِيِّ مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا، فَرَجَعَ عُمَرُ عَنْ قَوْلِهِ²⁶⁵.
- 4 - إن عمر رضي الله عنه قال: [أذكرُ الله امرأً سمع من النبي في الجنين شيئاً؟ فقام حملُ بن مالك فقال: كنت بين جارتين لي يعني ضربتين فضربت إحداهما الأخرى بمسطح فألقت جنيناً ميتاً فقضى فيه رسول الله (بغرة)²⁶⁶، فقال عمر رضي الله عنه: لو لم أسمع فيه لقضينا بغيره، فقد رجع عمر عما كان يقضي به لحديث الضحاك إلى أن خالف حكم نفسه²⁶⁷.
- 5 - رجع عمر إلى قول المذكورين في دية الجنين أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل فيها غرة عبد أو وليدة²⁶⁸.
- 6 - عن بن جريج قال: (حدثت أن عمر بن الخطاب قال: لأقتله قال: ليس ذلك لك حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقيد الأب من ابنه ولا يقيد الابن من أبيه)²⁶⁹.

²⁶³ الشنقيطي، أضواء البيان في تفسير القرآن بالقرآن، 7: 332.

²⁶⁴ البيهقي، السنن الكبرى، (40- الروايات فيه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه)، 8: 32.

²⁶⁵ ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: إسناده صحيح على شرط الشيخين، (حديث الضحاك بن سفيان رضي الله عنه)، (15784)،

3: 452.

²⁶⁶ الغرة: العبد أو الأمة، ينظر: الشافعي، الرسالة، همش(3)، (الحجة في تثبيت خبر الواحد)، (1174)، ص: 427.

²⁶⁷ المصدر نفسه، (الحجة في تثبيت خبر الواحد)، (1174)، ص: 427، 428.

²⁶⁸ الشنقيطي، أضواء البيان في تفسير القرآن بالقرآن، 7: 332.

²⁶⁹ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب ليس للقاتل ميراث)، (17797)، 9: 405.

- 7 - عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ: (جَلَسْتُ إِلَى شَيْبَةَ بِنِ عُثْمَانَ فَقَالَ: جَلَسَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي مَجْلِسِكَ هَذَا فَقَالَ: لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَدْعَ فِي الْكُعْبَةِ صَفْرَاءَ وَلَا بَيْضَاءَ إِلَّا قَسَمْتُهَا بَيْنَ النَّاسِ ، قَالَ: قُلْتُ: لَيْسَ ذَلِكَ لَكَ قَدْ سَبَقَكَ صَاحِبُكَ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ، فَقَالَ: هُمَا الْمَرَّانِ يُقْتَدَى بِهِمَا)²⁷⁰.
- 8 - بلغ عمر أن امرأة من قريش تزوجها رجل من ثقيف في عدتها فأرسل إليهما يفرق بينهما وعاقبهما وقال: (لا ينكحها أبداً، وجعل صداقها في بيت المال ، وفشا ذلك في الناس ، فبلغ علياً فقال: يرحم الله أمير المؤمنين ما قال: الصداق وبيت المال إنما جهلاً، فينبغي للإمام أن يردهما إلى السنة ، قيل: فما تقول أنت فيهما قال: لها الصداق بما استحلت من فرجها ويفرق بينهما ولا جلد عليهما وتكمل عدتها من الأول ثم تعتد من الثاني عدة كاملة ثلاثة قروء ثم يخطبها إن شاء، فبلغ ذلك عمر بن الخطاب فخطب الناس فقال: أيها الناس! ردوا الجهالات إلى السنة)²⁷¹.
- 9 - فَضَى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي اللَّيْلِ نِكَاحَتْ فِي عِدَّتِهَا إِنْ أُصِيبَتْ فَلَهَا الْمَهْرُ. قَالَ الشَّيْخُ: قَدْ كَانَ يَقُولُ: هُوَ فِي بَيْتِ الْمَالِ ثُمَّ رَجَعَ عَنْ ذَلِكَ قَالَ مَسْرُوقٌ: رَجَعَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ قَوْلِهِ فِي الصَّدَاقِ وَجَعَلَهُ لَهَا بِمَا اسْتَحَلَّ مِنْ فَرْجِهَا)²⁷².
- 10 - عن عمر بن الخطاب أنه قال العباس بن عبد المطلب رضي الله عنهما: (إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: نزل في المسجد ودارك قريبة من المسجد فأعطناها نردها في المسجد واقطع لك أوسع منها، قال: لا أفعل ، قال: إذا أغلبك عليها؟ قال: ليس ذاك لك فاجعل بيني وبينك من يقضي بالحق، قال: ومن هو؟ قال: حذيفة بن اليمان ، قال: فجاؤوا إلى حذيفة فقصوا عليه ، فقال حذيفة: عندي في هذا خبر قال: وما ذاك قال: إن داود النبي عليه السلام أراد أن يزيد في بيت المقدس وقد كان بيت قريب من المسجد ليتيم ، فطلب إليه فأبى ، فأراد داود أن يأخذها منه فأوحى الله تعالى إليه: أن نزه البيوت عن الظلم لبيتي، قال: فتركه، فقال له العباس: فبقي شيء؟ قال: لا)²⁷³.
- 11 - كَانَ لِلْعَبَّاسِ مِيزَابٌ عَلَى طَرِيقِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَلَبَسَ عُمَرُ ثِيَابَهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَقَدْ كَانَ ذُبِحَ لِلْعَبَّاسِ فَرَّخَانٍ فَلَمَّا وَافَى الْمِيزَابَ صُبَّ مَاءٌ بِدَمِ الْفَرَّخَيْنِ فَأَصَابَ عُمَرَ وَفِيهِ دَمُ الْفَرَّخَيْنِ فَأَمَرَ عُمَرُ بِقَلْعِهِ ، ثُمَّ رَجَعَ عُمَرُ فَطَرَحَ ثِيَابَهُ وَلَبَسَ ثِيَابًا غَيْرَ ثِيَابِهِ ، ثُمَّ جَاءَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ فَأَتَاهُ الْعَبَّاسُ فَقَالَ: وَاللَّهِ إِنَّهُ

²⁷⁰ ابن حنبل، مسند احمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: إسناده صحيح على شرط الشيخين، (أحاديث شيبه بن عثمان الحجي رضي الله عنه)،

(15419)، 3: 410.

²⁷¹ ابن عبد البر، الاستذكار، (باب جامع ما لا يجوز من النكاح)، 5: 474، 475.

²⁷² البيهقي، السنن الكبرى، (195- باب من قال يرجع المغرور بالمهر وقيمة الأولاد على الذي غره)، 7: 219.

²⁷³ الحاكم، المستدرک علی الصحيحين، بتعليق الذهبي، على شرطهما، (ذكر إسلام العباس رضي الله عنه)، (5428)، 3: 374.

لَلْمَوْضِعِ الَّذِي وَضَعَهُ النَّبِيُّ فَقَالَ عُمَرُ لِلْعَبَّاسِ: وَأَنَا أَعَزُّمُ عَلَيْكَ لَمَّا صَعِدْتَ عَلَى ظَهْرِي حَتَّى تَضَعَهُ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي وَضَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ فَفَعَلَ ذَلِكَ الْعَبَّاسُ²⁷⁴.

12 - قال عمر في آخر سنيه: (إني كنت تألفت الناس بما صنعت في تفضيل بعض على بعض، وإن عشت هذه السنة ساويت بين الناس، فلم أفضّل أحمر على أسود، ولا عربياً على عجمي، وصنعت كما صنع رسول الله وأبو بكر)²⁷⁵.

²⁷⁴ ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: حسن، (حديث العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه)، (1790)، 1: 210.

²⁷⁵ اليعقوبي، أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر بن وهب (ت284هـ)، تاريخ اليعقوبي، دار صادر، بيروت - لبنان، (أيام عمر بن الخطاب)، 2: 154.

المبحث الثاني

القواعد الخاصة بمنصب الخلافة في خلافة الصديق والفاروق

وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: قاعدة السيادة للشرع في خلافة الصديق والفاروق.

المطلب الثاني: قاعدة عدم تحديد مدة خلافة الصديق والفاروق.

المطلب الثالث: قاعدة رعاية شؤون الرعية في خلافة الصديق والفاروق.

المبحث الثاني

القواعد الخاصة بمنصب الخلافة في خلافة الصديق والفاروق

من المسلمات الشرعية، حيثما يوجد إمام واحد فثمة وحدة للمسلمين، و(مما استقر في الفِطْر وارتكز في الطباع أن الجماعة لا تصلح حياتها فوضى لا سراة لها من أهل العقل والحكمة والعلم والزكاه، ومن ثم يأتي خطأ بعض المتكلمين في قولهم لو تكاف الناس عن الظلم لم يجب نصب الإمام، لأن الصحابة رضي الله عنهم اجتمعوا على نصب الإمام، والمراد بالإمام الرئيس الأعلى للدولة، والإمامة والخلافة وإمارة المؤمنين مترادفة، والمراد بها الرياسة العامة في شؤون الدين والدنيا، والإمام إذا أطلق انصرف إلى الخليفة، أما إذا قيد انصرف إلى ما قيد به من إمام الصلاة وإمام الحديث وإمام القوم)²⁷⁶.

وقال القدماء أن حكم الإمامة: (وَجُوبُ الْإِمَامَةِ، فَعَرَضُهَا عَلَى الْكِفَايَةِ كَالْجِهَادِ وَطَلَبُ الْعِلْمِ)²⁷⁷، ونقل ابن حجر الإجماع بقوله: (بِالْإِتِّفَاقِ عَلَى فَرَضِيَّتِهَا وَبِأَنَّهُمْ تَرَكُوا لِأَجْلِ إِقَامَتِهَا أَعْظَمَ الْمُهْمَّاتِ وَهُوَ التَّشَاغُلُ بِدَفْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى فَرَعُوا مِنْهَا، وَالْمُدَّةُ الْمَذْكُورَةُ زَمَنٌ يَسِيرٌ فِي بَعْضِ يَوْمٍ يُعْتَفَرُ مِثْلُهُ لِاجْتِمَاعِ الْكَلِمَةِ)²⁷⁸، (وأجمعت الأمة قاطبة إلّا من لا يُعتد بخلافه على وجوب نصب الإمام على الإطلاق وإن اختلفوا في أوصافه وشرائطه)²⁷⁹، وقواعد السلطان أو المُلْك أو الخلافة أو الإمامة بمعنى واحد، واختلفوا في عدّ القواعد فمنهم من عدّها أربع قواعد ومنهم من عدّها خمس ومنهم من كثر، لكن يمكن إجمالها بما طُي:

المطلب الأول: قاعدة السيادة للشرع في خلافة الصديق والفاروق

السيادة للشرع في الأحكام كلها لا للناس، هكذا هو واقع الخلفاء الراشدين، فكانوا متبعين بكل الإسلام لا مبتدعين، فقد قالَ عُمَرُ رضي الله عنه عِنْدَ مَوْتِهِ: (اعْلَمُوا أَنَّ النَّاسَ لَنْ يَزَالُوا بِخَيْرٍ مَا اسْتَقَامَتْ لَهُمْ وَلَا تُتْهُمْ وَهَدَاتُهُمْ)²⁸⁰، وإن لكل ملة سيرة²⁸¹، وهذا أردشير بن بابك يقول: (الملك والدين أخوان توأمان لا قوام

²⁷⁶ النووي، المجموع شرح المذهب، (باب كفارة القتل)، 19: 191.

²⁷⁷ الماوردي، الأحكام السلطانية، (فصل إذا ثبت وجوب الإمامة فَعَرَضُهَا عَلَى الْكِفَايَةِ كَالْجِهَادِ وَطَلَبُ الْعِلْمِ)، ص: 4.

²⁷⁸ العسقلاني، فتح الباري، (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: لو كنت متخذًا خليلاً)، 7: 25.

²⁷⁹ القلعي، أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن، (ت630هـ)، تهذيب الرياسة وترتيب السياسة، تحقيق: إبراهيم يوسف، مصطفى عجو، ط/1، مكتبة

المنار، الأردن- الزرقاء، ص: 6، 7.

²⁸⁰ البيهقي، السنن الكبرى، (15- باب فضل الإمام العادل)، (17094)، 8: 162.

²⁸¹ الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد، (ت450هـ)، تسهيل النظر وتعجيل الظفر في أخلاق الملك وسياسة الملك، تحقيق: محيي الدين هلال السرحان،

1981م دار النهضة العربية، بيروت، ص: 2.

لأحدهما إلا بصاحبه²⁸²، والغريزة في الإنسان تدفعه إلى (أمران يسعى إليهما بالفطرة ولا بد، وهما: السيادة والمال)²⁸³.

وخلق الإنسان في هذه الحياة الدنيا مفطوراً على العجز والنقص والاحتياج إلى مَنْ أوجده، لذلك الدين ضروري للإنسان حين تتطلبه غريزته وطبيعته، وهو ضروري له حين يحتاج إليه لحل كافة مشكلات الحياة²⁸⁴، ولا شك (نحن ندرك إدراكاً قطعياً أن المصلحة الحقيقية هي في إتباع شرع الله ولو تعارضت مع مصالحنا وأهوائنا ورغباتنا، وهو ما يستلزمه الإيمان)²⁸⁵، (والعقيدة في الإسلام الركيزة الأساسية التي ينبثق منها التشريع السلطاني، بدليل قطعي أو ظني)²⁸⁶، قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾ آل عمران، 3: 79، (والربانية: إحدى الخصائص التي تتصف بها تميز الأمة الإسلامية، من حيث المصدر، ومن حيث الهدف والغاية)²⁸⁷.

أولاً: الصديق والفاروق متبعان لأحكام الشرع.

الرجوع إلى مصادر التشريع هو الإتيان، قال صلى الله عليه وسلم: (...وَلَوْ اسْتَعْمَلَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ يَقُودُكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا)²⁸⁸، ومعلوم أن العبد لا يملك شيئاً فالمراد من الحديث هو التحريض على إيجاد ذلك الفرض، (وإنَّ اللَّهَ جَلَّتْ قُدْرَتُهُ نَدَبَ لِلْأَمَّةِ زَعِيماً خَلَفَ بِهِ الثُّبَّةَ، وَحَاطَ بِهِ الْمِلَّةَ، وَفَوَّضَ إِلَيْهِ السِّيَاسَةَ، لِيَصْدُرَ التَّدْبِيرُ عَنْ دِينٍ مَشْرُوعٍ، وَتَجْتَمَعَ الْكَلِمَةُ عَلَى رَأْيٍ مَتَّبُوعٍ)²⁸⁹، وقال الصديق رضي الله عنه: (أيها الناس إنما أنا متبع ولست بمبتدع فإن أحسنت فأعينوني وإن زغت فقوموني)²⁹⁰.

(وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَادَ سَعْدًا فِي مَرَضِهِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ: أَوْصِ، فَقَالَ: مَالِي كُلُّهُ لِلَّهِ، قَالَ: لَيْسَ لَكَ وَلَا لِي، قَالَ: فَثُلْثَاهُ، قَالَ: لَا، قَالَ: فَصَفُّهُ، قَالَ: لَا، قَالَ: لَا تُخَيِّنَنَّ وَارِثَكَ، قَالَ: فَثُلْثُهُ، قَالَ: الثُّلْثُ وَالثُّلْثُ كَثِيرٌ... قَالَ:

²⁸² الشريف المرتضى، أبي القاسم علي بن أحمد، (ت436هـ)، الشافعي في الإمامة، ط/2، 1410هـ، مؤسسة إسماعيليان- قم، 1: 61.

²⁸³ حلمي علي مرزوق، الإسلام والفكر المعاصر، بحوث ومقالات، 1982م، دار النهضة العربية، بيروت- لبنان، ص: 5.

²⁸⁴ الزغبى، زاهر عزب، الإسلام ضرورة عالمية، 1971م، الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر، ص: 52، بتصرف يسير.

²⁸⁵ البوطي، محمد سعيد رمضان، من الفكر والقلب، فصول من النقد في العلوم والإجماع والأدب، طبعة جديدة ومنقحة، 1429هـ-2008م، دار الفتية للنشر والتوزيع، الإمارات العربية المتحدة- أبو ظبي، ص: 101.

²⁸⁶ العربي، محمد عبد الله، نظام الحكم في الإسلام، معهد الدراسات الإسلامية، القاهرة، ص: 38.

²⁸⁷ السعدي، إسحاق بن عبد الله، تميز الأمة الإسلامية مع دراسة نقدية لموقف المستشرقين منه، ط/ 1، 1426هـ-2005م، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، سلسلة الرسائل الجامعية، (49)، ص: 583.

²⁸⁸ مسلم، صحيح مسلم، (8- باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية وتحريمها في المعصية)، (37- 1838)، 3: 1468.

²⁸⁹ الماوردي، الأحكام السلطانية، (خطبة الكتاب)، ص: 2.

²⁹⁰ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (ذكر بيعة أبي بكر)، 3: 183.

سَعْدٌ: فَسَأَلَنِي أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مِنْ بَعْدِهِ عَنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ فِي الْوَصِيَّةِ فَحَدَّثْتُهُمَا بِذَلِكَ، فَحَمَلَا النَّاسَ عَلَيْهِ فِي الْوَصِيَّةِ²⁹¹.

قال الفاروق رضي الله عنه: (اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْهَدُكَ عَلَى أَمْرَاءِ الْأَمْصَارِ فَإِنِّي بَعَثْتُهُمْ يُعَلِّمُونَ النَّاسَ دِينَهُمْ وَسُنَّةَ نَبِيِّهِمْ وَيَقْسِمُونَ فِيهِمْ فَيَأْهُمُ وَيَعْدُلُونَ عَلَيْهِمْ وَمَا أَشْكَلَ عَلَيْهِمْ يَرْفَعُونَهُ إِلَيَّ)²⁹²، ومن صور إتباع الفاروق، قامَ عُمَرُ رضي الله عنه فَخَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ: (هَلْ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ يَذْكُرُ الْجَدَّ فِي فَرِيضَةٍ؟ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ذُكِرَتْ لَهُ فَرِيضَةٌ فِيهَا ذُكِرَ الْجَدُّ فَأَعْطَاهُ الثَّلَاثَ)²⁹³، وصرح الفاروق بالإتباع ما جاء في الأثر (أنه لما بلغَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ سَرْعَ حَدِّثٍ أَنَّ بِالشَّامِ وَبَاءً شَدِيدًا، فَقُلْتُ إِنْ أَدْرَكَنِي أَجَلِي وَأَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ حَيٌّ اسْتَخْلَفْتُهُ، فَإِنْ سَأَلَنِي اللَّهُ لِمَ اسْتَخْلَفْتُهُ عَلَى أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ؟ قُلْتُ: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَكَ يَقُولُ: إِنْ لِكُلِّ نَبِيٍّ أَمِينًا وَأَمِينِي أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ، وَقَدْ تُوفِّي أَبُو عُبَيْدَةَ اسْتَخْلَفْتُ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ فَإِنْ سَأَلَنِي رَبِّي: لِمَ اسْتَخْلَفْتُهُ؟ قُلْتُ: سَمِعْتُ رَسُولَكَ يَقُولُ: إِنَّهُ يُحْشَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيْنَ يَدَيِ الْعُلَمَاءِ نَبَذَةً)²⁹⁴.

(ورجع عمر في دية الجنين؛ لأنَّ النبي صلى الله عليه وسلم جعل فيها غرة عبد أو وليدة)²⁹⁵، وأنَّ عمر قال: (أَذْكَرُ اللَّهِ أَمْرًا سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ فِي الْجَنِينِ شَيْئًا، فَقَامَ حَمَلُ بْنُ مَالِكِ بْنِ النَّابِغَةِ فَقَالَ: كُنْتُ بَيْنَ جَارِيَتَيْنِ لِي فَضَرَبْتُ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى بِمِسْطَحٍ فَأَلْقَتْ جَنِينًا مَيِّتًا، فَقَضَى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ بَغْرَةً، فقال عمر: لو لم أسمع فيه لقضينا بغيره، فقد رجع عمر عما كان يقضي به لحديث الضحاك إلى أن خالف حكم نفسه)²⁹⁶، وقد ورد على لسان الصحابة عند رجوعهم للنص يقولون للخليفة الراشد: (ليس ذاك لك أو ليس ذلك لك)²⁹⁷، فعَنِ الْحَسَنِ أَنَّ عُمَرَ أَرَادَ أَنْ يَنْهَى عَنْ مُتْعَةِ الْحَجِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي: لَيْسَ ذَاكَ لَكَ قَدْ تَمَتَّعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ وَلَمْ يَنْهَنَا عَنْ ذَلِكَ، فَاضْرَبَ عَنْ ذَلِكَ عُمَرُ وَأَرَادَ أَنْ يَنْهَى عَنْ حُلْلِ الْحَبْرَةِ لَأَنَّهَا تُصْبَغُ بِالْبَوْلِ فَقَالَ لَهُ أَبِي: لَيْسَ ذَلِكَ لَكَ قَدْ لَبِسْهُنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَبِسْنَاهُنَّ فِي عَهْدِهِ)²⁹⁸.

²⁹¹ مالك، مالك بن أنس ابن مالك بن عامر، (ت 179هـ)، المدونة الكبرى، 1323هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان، (في الرَّجُلِ يُوصِي بِعَتَقِ عَبْدٍ مِنْ عَبِيدِهِ فَيَمُوتُونَ كُلُّهُمْ أَوْ بَعْضُهُمْ)، 6: 5.

²⁹² ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: صحيح، (2- مسند عمر بن الخطاب رضي الله عنه)، (341)، 1: 40.

²⁹³ البيهقي، السنن الكبرى، (42- باب مَنْ وَرَثَ الْإِخْوَةَ لِلْأَبِ وَالْأُمِّ أَوْ الْأَبِ مَعَ الْجَدِّ)، (12802)، 6: 247.

²⁹⁴ ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: حسن لغيره وهذا إسناد رجاله ثقات، (مسند عمر بن الخطاب رضي الله عنه)، (108)، 1: 18.

²⁹⁵ الشنقيطي، أضواء البيان في تفسير القرآن بالقرآن، 7: 332.

²⁹⁶ الشافعي، الرسالة، (الحجة في تثبيت خبر الواحد)، (1174)، ص: 427، 428.

²⁹⁷ قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم في حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ: (لَيْسَ ذَاكَ لَكَ أَوْ قَالَ لَيْسَ ذَاكَ إِلَيْكَ)، ينظر: مسلم، صحيح مسلم، (84- باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها)، (193)، 1: 180.

²⁹⁸ ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: رجاله ثقات رجال الشيخين، (حديث المشايخ عن أبي بن كعب رضي الله عنه)، (21321)، 5: 142.

وعن مسروق قال: (بلغ عمر أن امرأة من قريش تزوجها رجل من ثقيف في عدتها فأرسل إليهما يفرق بينهما وعاقبهما، وقال: لا ينكحها أبداً، وجعل صداقها في بيت المال، وفشا ذلك في الناس فبلغ علياً فقال: يرحم الله أمير المؤمنين ما قال: الصداق وبيت المال إنما جهلاً فينبغي للإمام أن يردهما إلى السنة، قيل: فما تقول أنت فيهما؟ قال: لها الصداق بما استحل من فرجها ويفرق بينهما ولا جلد عليهما وتكمل عدتها من الأول ثم تعتد من الثاني عدة كاملة ثلاثة قروء ثم يخطبها أن شاء فبلغ ذلك عمر بن الخطاب فخطب الناس فقال: أيها الناس! ردوا الجهالات إلى السنة)²⁹⁹.

آخرًا: الصديق والфарوق منفذان لأحكام الشرع.

إن إجماع الصحابة على أي صيغة لبيعة الصديق والفاروق، يجعل الخلافة م شروطة بقيامه بما بُوع عليه، وهو الكتاب والسنة، أي بالعمل بهما، وتنفيذ أحكامهما، فإن لم يحافظ على الشرع، أو لم ينفذه فإنه يجب عزله، وإن بقاءه في منصبه منوط بصلاحيته لتولي قيادة أمة مسلمة، فإذا ما فقد هذه الصلاحية فلأمة ممثلة في أهل الحل والعقد أن تعلن عزله عن منصبه³⁰⁰، وقد جاء في الأثر عن (ثُمَامَةُ أَنَّ أَنَسًا حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَتَبَ لَهُ فَرِيضَةَ الصَّدَقَةِ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ رَسُولُهُ مَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ مِنَ الْإِبِلِ صَدَقَةُ الْجَذَعَةِ، وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ جَذَعَةٌ وَعِنْدَهُ حِقَّةٌ، فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْحِقَّةُ وَيَجْعَلُ مَعَهَا شَاتَيْنِ إِنْ اسْتَيْسَرَتْ لَهُ أَوْ عَشْرِينَ دِرْهَمًا، وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحِقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ الْحِقَّةُ وَعِنْدَهُ الْجَذَعَةُ، فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْجَذَعَةُ، وَيُعْطِيهِ الْمُصَدَّقُ عَشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ، وَمَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ الْحِقَّةِ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ إِلَّا بَنْتٌ لَبُونٍ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ بَنْتٌ لَبُونٍ، وَيُعْطَى شَاتَيْنِ أَوْ عَشْرِينَ دِرْهَمًا، وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بَنْتٌ لَبُونٍ وَعِنْدَهُ حِقَّةٌ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ الْحِقَّةُ وَيُعْطِيهِ الْمُصَدَّقُ عَشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ)³⁰¹.

(ورجع أبو بكر الصديق رضي الله عنه إلى قول المغيرة بن شعبة، ومحمد بن مسلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم فرض للحدة السدس)³⁰²، (وتوقف الصديق رضي الله عنه عن تنفيذ القطع عندما أَرَادَ أَنْ يَقْطَعَ رَجُلًا بَعْدَ الْيَدِ وَالرَّجْلِ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: السُّنَّةُ الْيَدُ)³⁰³.

وعَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ: (جَلَسْتُ إِلَى شَيْبَةَ بْنِ عُثْمَانَ فَقَالَ: جَلَسَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي مَجْلِسِكَ هَذَا فَقَالَ: لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَدَعَ فِي الْكَعْبَةِ صَفْرَاءَ وَلَا بَيْضَاءَ إِلَّا قَسَمْتُهَا بَيْنَ النَّاسِ، قَالَ: قُلْتُ: لَيْسَ ذَلِكَ لَكَ قَدْ سَبَقَكَ

²⁹⁹ ابن عبد البر، الاستذكار، (باب جامع ما لا يجوز من النكاح)، 5: 474، 475.

³⁰⁰ محمد رأفت عثمان، رئاسة الدولة في الفقه الإسلامي، 1975م، دار الكتاب الجامعي، القاهرة، ص: 449، بتصرف يسير.

³⁰¹ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (36- باب مَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةُ بَنْتٍ مَخَاضٍ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ)، (1385)، 2: 527.

³⁰² الشنقيطي، أضواء البيان في تفسير القرآن بالقرآن، 7: 332.

³⁰³ البيهقي، السنن الكبرى، (15- باب السَّارِقِ يَعُودُ فَيَسْرِقُ ثَانِيًا وَثَالِثًا وَرَابِعًا)، 8: 273.

صَاحِبَاكَ لَمْ يَفْعَلَا ذَلِكَ، فَقَالَ: هُمَا الْمَرَّانِ يُقْتَدَى بِهِمَا³⁰⁴، (وَأَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ قُتِلَ بِالشَّامِ عَمْدًا وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِذْ ذَاكَ بِالشَّامِ فَلَمَّا بَلَغَهُ ذَلِكَ قَالَ عُمَرُ: قَدْ وَقَعْتُمْ بِأَهْلِ الذِّمَّةِ لِأَقْتُلَهُ بِهِ، فَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ: لَيْسَ ذَلِكَ لَكَ، فَصَلَّى ثُمَّ دَعَا أَبَا عُبَيْدَةَ فَقَالَ لِمَ زَعَمْتَ لَا أَقْتُلُهُ بِهِ؟ فَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: أَرَأَيْتَ لَوْ قُتِلَ عَبْدًا لَهُ أَكُنْتَ قَاتِلَهُ بِهِ؟ فَصَمَتَ عُمَرُ ثُمَّ قَضَى عَلَيْهِ بِأَلْفِ دِينَارٍ مُعْلَظًا عَلَيْهِ³⁰⁵، وَعَنْ سَعِيدٍ أَنَّ عُمَرَ قَالَ: (الدِّيَةُ لِلْعَاقِلَةِ وَلَا تَرِثُ الْمَرْأَةُ مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا حَتَّى أَخْبَرَهُ الضَّحَّاكُ بْنُ سُفْيَانَ الْكِلَابِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ كَتَبَ إِلَيَّ: أَنْ أُورِثَ امْرَأَةً أَشْهَمَ الضَّبَابِيِّ مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا، فَرَجَعَ عُمَرُ عَنْ قَوْلِهِ)³⁰⁶، (وَأَنَّ بَنِي شَبَابَةَ بَطْنٌ مِنْ فَهْمٍ كَانُوا يُؤَدُّونَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ عَنْ نَحْلٍ كَانَ لَهُمُ الْعُشْرُ مِنْ كُلِّ عَشْرٍ قَرِيبَ قَرِيبَةٍ، وَكَانَ يَحْمِي وَادِيَيْنِ لَهُمْ، فَلَمَّا كَانَ عُمَرُ اسْتَعْمَلَ عَلَى مَا هُنَاكَ سُفْيَانَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ التَّقْفِيَّ فَأَبَوْا أَنْ يُؤَدُّوا إِلَيْهِ شَيْئًا، وَقَالُوا: إِنَّمَا كُنَّا نُؤَدِّيهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ، فَكَتَبَ سُفْيَانُ إِلَى عُمَرَ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ: إِنَّمَا النَّحْلُ ذُبَابٌ غَيْثٌ يَسُوقُهُ اللَّهُ تَعَالَى رِزْقًا إِلَى مَنْ يَشَاءُ، فَإِنْ أَدُّوا إِلَيْكَ مَا كَانُوا يُؤَدُّونَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ فَاحْمِ لَهُمْ أَوْدِيَتَهُمْ، وَإِلَّا فَخَلِّ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ، فَأَدُّوا إِلَيْهِ مَا كَانُوا يُؤَدُّونَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ وَحَمَى لَهُمْ أَوْدِيَتَهُمْ)³⁰⁷، وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ: [أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ اسْتَأْذَنَ عَلَيْهِ يَوْمًا فَأَذِنَ لَهُ، فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَوْ أُرْسِلْتَ إِلَيَّ جِئْتُكَ، فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّمَا الْحَاجَةُ لِي إِلَيْ جِئْتُكَ لِتَنْظُرَ فِي أَمْرِ الْجَدِّ، فَقَالَ زَيْدٌ: لَا وَاللَّهِ! مَا تَقُولُ فِيهِ، فَقَالَ عُمَرُ لَيْسَ وَحْيِي حَتَّى نَزِيدَ فِيهِ وَنَنْقُصَ فِيهِ؛ إِنَّمَا هُوَ شَيْءٌ نَرَاهُ، فَإِنْ رَأَيْتَهُ وَافَقَنِي تَبِعْتُهُ، وَإِلَّا لَمْ يَكُنْ عَلَيْكَ فِيهِ شَيْءٌ، فَأَبَى زَيْدٌ فَخَرَجَ مُغَضَّبًا قَالَ: قَدْ جِئْتُكَ وَأَنَا أَطُنُّكَ سَتَفْرُغُ مِنْ حَاجَتِي، ثُمَّ أَتَاهُ مَرَّةً أُخْرَى فِي السَّاعَةِ الَّتِي أَتَاهُ الْمَرَّةَ الْأُولَى فَلَمْ يَزَلْ بِهِ حَتَّى قَالَ: فَسَأَكْتُبُ لَكَ فِيهِ، فَكَتَبَهُ فِي قِطْعَةٍ (قَتَبَ)³⁰⁸، فَخَطَبَ النَّاسَ عُمَرُ ثُمَّ قَرَأَ قِطْعَةَ الْقَتَبِ عَلَيْهِمْ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ قَدْ قَالَ فِي الْجَدِّ قَوْلًا وَقَدْ أَمْضَيْتُهُ، قَالَ: وَكَانَ أَوَّلُ جَدِّكَ كَانَ فَرَادَ أَنْ يَأْخُذَ الْمَالَ كُلَّهُ مَالِ ابْنِ ابْنِهِ دُونَ إِخْوَتِهِ فَقَسَمَهُ بَعْدَ ذَلِكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ³⁰⁹.

³⁰⁴ ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: إسناده صحيح على شرط الشيخين، (أحاديث شعبة بن عثمان الحجي رضى الله عنه)،

(15419)، 3: 410.

³⁰⁵ البيهقي، السنن الكبرى، (الروايات فيه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه)، 8: 32.

³⁰⁶ ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: إسناده صحيح على شرط الشيخين، (حديث الضحاک بن سفيان ت)، (15784)، 3: 452.

³⁰⁷ ابن خزيمة، صحيح ابن خزيمة، قال الألباني: إسناده حسن، (باب صدقة العسل إن صح الخبر)، (2324)، 4: 45.

³⁰⁸ والقتب واحدة الاقتاب، وهي الأمعاء، ينظر: الجوهري، إسماعيل بن حماد، (ت 393هـ)، الصحاح في اللغة، تحقيق: أحمد عبد الغفور العطار، ط/4،

1407هـ- 1987م، دار العلم للملايين، بيروت- لبنان، (فصل القاف)، 1: 198.

³⁰⁹ البيهقي، السنن الكبرى، (42- باب مَنْ وَرِثَ الْإِخْوَةَ لِلْأَبِ وَالْأُمِّ أَوْ الْأَبِ مَعَ الْجَدِّ)، (12799)، 6: 247.

المطلب الثاني: قاعدة عدم تحديد مدة خلافة الصديق والفاروق.

لم تحدد مدة معينة للصديق والفاروق عند البيعة، لكن يخضع لشروط البيعة ويحاسب وينازع وفق تلك الشروط، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (الْخِلَافَةُ فِي أُمَّتِي ثَلَاثُونَ سَنَةً ثُمَّ مُلْكًا بَعْدَ ذَلِكَ، قَالَ سَفِينَةُ: أُمْسِكْ خِلَافَةَ أَبِي بَكْرٍ وَخِلَافَةَ عُمَرَ وَخِلَافَةَ عُثْمَانَ وَأُمْسِكْ خِلَافَةَ عَلِيٍّ، قَالَ فَوَجَدْنَاهَا ثَلَاثِينَ سَنَةً)³¹⁰.

وليس لخلافة الصديق والفاروق مُدَّة مُحدَّدة بزمان مُحدَّد، ما دام محافظاً على الشرع، مُنفذاً لأحكامه، قادراً على القيام بشؤون الدولة، ومسؤوليات الخلافة فإنه يطاع، وذلك أَنَّ نَصَّ البيعة جاء مطلقاً، ولم يُقَيَّد بِمُدَّة مُعَيَّنة، فقولَه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (إِنَّ أَمْرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ مُجَدِّعٌ... أَسْوَدُ يَقُودُكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا)³¹¹، دليل على الطاعة، (وإنَّ الصديق والفاروق قد بُويع كل منهما بيعَةً مُطلقة، وهي البيعة الواردة في الأحاديث، وكانوا غير محدودي المدة، فتولى كل منهما الخلافة منذ أن بُويع حتى مات ، فكان ذلك إجماعاً من الصحابة رضي الله عنهم على أنه ليس للخلافة مدة محددة؛ بل هي مطلقة، فإذا بُويع الخليفة ظلَّ خليفة حتى يموت؛ إلا أنه إذا طرأ على الخليفة ما يجعله معزولاً، أو يستوجب العزل فإن مدته تنتهي، ويعزل، غير أن ذلك ليس تحديداً لمدته في الخلافة، وإنما هو حدوث اختلال في شروطها، وإنَّ صيغة البيعة الثابتة بالنص الشرعي، وإجماع الصحابة يجعل الخلافة غير محددة المدة، لكنها محددة بقيامه بما بُويع عليه، وهو الكتاب والسنة، أي بالعمل بهما، وتنفيذ أحكامهما، كما لا يجوز لها تنحيته عن الحكم إذا لم يجد عن الجادة)³¹².

ومن الإشارة إلى مدة خلافة الصديق والفاروق عن طريق الرؤيا، قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (رَأَيْتُ النَّاسَ مُجْتَمِعِينَ فِي صَعِيدٍ، فَقَامَ أَبُو بَكْرٍ فَتَزَعَّ ذُنُوبًا أَوْ ذُنُوبَيْنِ، وَفِي بَعْضِ نَزْعِهِ ضَعْفٌ، وَاللَّهُ يَعْفِرُ لَهُ، ثُمَّ أَخَذَهَا عُمَرُ، فَاسْتَحَالَتْ بِيَدِهِ غَرْبًا، فَلَمْ أَرْ عَبْقَرِيًّا فِي النَّاسِ يَفْرِي فَرِيَّهُ، حَتَّى ضَرَبَ النَّاسُ بِعَطَنِ. وَقَالَ هَمَّامٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَتَزَعَّ أَبُو بَكْرٍ ذُنُوبَيْنِ)³¹³، وشرح الحديث: [(رأيت) في المنام، (صعيد) هو في اللغة وجه الأرض، (ذنوباً) الدلو الممتلئ ماء، (غرباً) هو الدلو الكبير يسقى به البعير وهو أكبر من الذنوب ، وتفسير هذا ما حصل من طول خلافته وما كان فيها من فتح وخير، (عبقريا) هو الحاذق في عمله وعبقري قومه

³¹⁰ ابن حنبل، مسند احمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: إسناده حسن، (حديث أبي عبد الرحمن سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم)، (21978)،

5: 221.

³¹¹ مسلم، صحيح مسلم، (8- باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية وتحريمها في المعصية)، (1838)، 3: 1468.

³¹² محمد رأفت عثمان، رئاسة الدولة في الفقه الإسلامي، ص: 449.

³¹³ مسلم، صحيح مسلم، (2- باب من فضائل عمر رضي الله عنه)، (2392)، 4: 1860.

سيدهم، (يفري فريه) يعمل عملاً مصلحاً وجيداً مثله ويقوى قوته [314]، (فترع دلوين إشارة إلى مكانه في الخلافة سنتين وفي نزعه ضُف - بضم أوله وفتح - إشارة إلى قصر مدته) 315.

ومن الأقوال في مدة الإمامة تنتهي بموت الإمام ما جاء أن (الرأي والحكمة المؤديان إلى اختيار من هو للإمامة أصلح، وتبدير المصالح أقوم وأعرف، وليس لمن كان في بلد الإمام على غيره من أهل البلاد فضل مزية تقدم بها عليه، وإنما صار من يحضر ببلد الإمام متولياً لعقد الإمامة عرفاً لا شرعاً، لسبوق علمهم بموته) 316، والدليل انتهت خلافة كلاً من الصديق والفاروق بالموت، فعن عبد الله بن عمر قال: (قيل لعمر: ألا تستخلف؟ قال: إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني أبو بكر، وإن أترك فقد ترك من هو خير مني رسول الله فأتئوا عليه فقال: راغب راهب، وددت أني نجوت منها كفافاً لا لي ولا علي لا أتحمّلها حياً وميتاً) 317، وحكى ابن إسحاق أنه لما دخل منزله مجروحاً سمع هذه فقال: ما شأن الناس؟ قالوا: يريدون الدخول عليك فأذن لهم، فقالوا: اعهد يا أمير المؤمنين استخلف علينا عثمان: فقال: كيف يحب المال والجنة فخرجوا من عنده، ثم سمع لهم هذه فقال: ما شأن الناس؟ قالوا: يريدون الدخول عليك فأذن لهم فقالوا: استخلف علينا علي بن أبي طالب، قال: إذن يحملكم على طريقة هي الحق، قال عبد الله بن عمر: فأتكأت عليه عند ذلك وقلت: يا أمير المؤمنين وما يمنعك منه؟ فقال: يا بني أتحمّلها حياً وميتاً؟ 318.

قال فتیان: سمعت مالكا يقول: إن الإمام لا يكون إماماً إلا على شرط أبي بكر فإنه قال: وليتكم ولست بخيركم فإن زغت فقوموني 319، قال صلى الله عليه وسلم: (من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة لا حجة له ومن مات وكيس في عنقه بيعه مات ميتة جاهلية) 320،

المطلب الثالث: قاعدة رعاية شؤون الرعية في خلافة الصديق والفاروق.

من حق الرعية على الخليفة رعاية مصالحهم جميعاً، وإن إدارة مصالح الرعية هي مباحة للخليفة وليست مباحة لكل الناس حتى لو كان من أكابر الصحابة، والتعزير مباح للخليفة إذا تبني نوعاً من التعزير، وألاً فهو متروك لاجتهاد القاضي، وهذه من الرعاية التي أبيحت لرأي الحاكم باجتهاده وتقديره، وقد جعل الله تعالى الأمر

314 البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (22- باب علامات النبوة في الإسلام)، (3434)، 3: 1329.

315 السيوطي، الديباج على مسلم، 5: 378.

316 الماوردي، الأحكام السلطانية، (فصل إذا ثبت وجوب الإمامة ففرضها على الكفاية كالجهد وطلب العلم)، ص: 4، 5.

317 البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (51- باب الاستخلاف)، (6792)، 6: 2538.

318 الماوردي، الأحكام السلطانية، (عهد الإمام بالخلافة إلى من يصح العهد إليه على الشروط المعتبرة فيه كان العهد مؤقفاً على قبول المولى)، ص:

17، 16.

319 الذهبي، تاريخ الإسلام، 14: 292.

320 مسلم، صحيح مسلم، (13- باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن وفي كل حال وتحريم الخروج على الطاعة ومفارقة الجماعة)،

(1851)، 3: 1478.

بالمعروف والنهي عن المنكر سبباً لتمييز الأمة، فقال: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ آل عمران، 3: 110. (وَإِذَا قَامَ الْإِمَامُ بِحُقُوقِ الْأُمَّةِ فَقَدْ أَدَّى حَقَّ اللَّهِ تَعَالَى فِيْمَا لَهُمْ وَعَلَيْهِمْ، وَوَجَبَ لَهُ عَلَيْهِمْ حَقَّانِ الطَّاعَةُ وَالنُّصْرَةُ مَا لَمْ يَتَغَيَّرْ حَالُهُ) ³²¹، [وجماع الدين وجميع الولايات هو أمر ونهي، والأمر الذي بعث الله به رسوله هو الأمر بالمعروف، والنهي الذي بعثه به هو النهي عن المنكر، ولهذا نَعَتَ النَّبِيُّ وَالْمُؤْمِنِينَ قَتْلَ تَعَالَى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ ³²² التوبة، 11: 71. وأن الله تعالى لم يأمر بقتل من فعل الفواحش، بل حرم تلك الفواحش، وجعل ضمانات تضمن ذلك التحريم بأن شرّع عقوبات على من ارتكب من تلك الفواحش، وهذه الضمانات من العلماء من أطلق عليها: (مؤيدات)، ومنهم من أطلق عليها: (حاميات)، أي: أن هذه العقوبات تحمي حرّيات الله من الانتهاك، قال تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ البقرة، 2: 179] ³²³.

أولاً: رعاية شؤون الرعية في خلافة الصديق.

قال الصديق: (أما إنّنا منذ ولينا أمر المسلمين لم نأكل لهم ديناراً ولا درهماً ولكننا قد أكلنا من جريش طعامهم في بطوننا، ولبسنا من خشن ثيابهم على ظهورنا ، وليس عندنا من فيء المسلمين قليل ولا كثير إلا هذا العبد الحبشي، وهذا البعير الناضح، وجرد هذه القطيفة، فإذا مت فابعثني بمنّ إلى عمر، وابرئني منهمنّ، ففعلت، فلما جاء الرسول عمر بكى حتى جعلت دموعه تسيل في الأرض ، ويقول: رحم الله أبا بكر لقد أتعب من بعده ، رحم الله أبا بكر لقد أتعب من بعده ، يا غلام: ارفعهنّ، فقال عبد الرحمن بن عوف: سبحان الله تسلب عيال أبي بكر عبداً حبشياً وبعيراً ناضحاً وجرد قطيفة ثمن خمسة الدراهم؟ قال: فما تأمر؟ قال: تردهنّ على عياله ، فقال: لا، والذي بعث محمداً بالحق أو كما حلف لا يكون هذا في ولايتي أبداً) ³²⁴.

وكسوة الكعبة من الرعاية، قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: (بَلَغَنِي أَنَّ الْبَيْتَ لَمْ يُكْسَ فِي عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ وَكَأْ عُمَرُ، يَعْنِي لَمْ يُجَدِّدْ لَهُ كِسْوَةٌ) ³²⁵. ولم تظهر الرعاية الداخلية في خلافة الصديق لانشغاله في التصدي للمرتدين، فلم يعس في المدينة ولم يسير في الأسواق بل لم يعين محتسباً مدة خلافته.

ثانياً: رعاية شؤون الرعية في خلافة الفاروق.

كان أول كلام تكلم به الفاروق حين بوبع للخلافة: (اللهم إني ضعيف فقوي، وإني شديد فليني ، وإني بخيل فسخني) ³²⁶ ، ومن رعاية الفاروق لأهل الذمة ما جاء في الأثر، (كان المسلمون بالجابية، وفيهم عمر بن الخطاب

³²¹ الماوردي، الأحكام السلطانية، (فصل إِذَا اسْتَقَرَّتْ الْخِلَافَةُ لِمَنْ تَقَلَّدَهَا)، ص: 24.

³²² ابن تيمية، أبو العباس تقي الدين أحمد الحارثي (ت728هـ)، الحسبة في الإسلام أو وظيفة الحكومة الإسلامية، دار الكتاب العربي، ص: 6.

³²³ فتح محمد سليم، العولمة هي أداة الرأسمالية الحديثة للسيطرة على العالم، تحميل من الانترنت، ص: 20.

³²⁴ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (ما ذكر عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما)، (29511)، 6: 65.

³²⁵ العسقلاني، فتح الباري، (قوله: باب كسوة الكعبة)، 3: 366.

فأتاه رجل من أهل الذمة يخبره: أن الناس قد أسرعوا في عِنبِهِ فخرج عمر حتى لقي رجلاً من أصحابه يحمل ترساً عليه عنب، فقال له عمر: وأنت أيضاً؟ فقال: يا أمير المؤمنين أصابتنا مجاعة فانصرف عمر فأمر لصاحب الكرم بقيمة عنبه³²⁷.

والتعزير من الرعاية فهو للحاكم أو القاضي، وفي كتب الفقه ترد عبارة: [«...إِلَّا سِيَّاسَةً وَتَعْزِيرًا»]، أي: أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْحَدِّ³²⁸، و[حُكِيَ أَنَّ عُمَرَ دَخَلَ عَلَى قَوْمٍ يَتَعَاقَرُونَ³²⁹ عَلَى شَرَابٍ وَيُوقِدُونَ فِي أَحْصَاصٍ³³⁰، فَقَالَ: نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْمُعَاقَرَةِ فَعَاقَرْتُمْ، وَنَهَيْتُكُمْ عَنِ الْإِقَادِ فِي الْأَحْصَاصِ فَأَوْقَدْتُمْ، فَقَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ نَهَاكَ اللَّهُ عَنِ التَّجَسُّسِ فَتَجَسَّسْتَ، وَنَهَاكَ عَنِ الدُّخُولِ بغيرِ إِذْنٍ فَدَخَلْتَ، فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: هَاتَانِ بِهِاتَيْنِ وَأَنْصَرَفَ وَلَمْ يَتَعَرَّضْ لَهُمْ³³¹].

وَقَالَ (أَبُو جَمِيلَةَ³³²): وَجَدْتُ مَنبُودًا، فَلَمَّا رَأَى عُمَرَ قَالَ: عَسَى الْعَوِيرُ أَبْؤُسًا، كَأَنَّهُ يَتَّهَمُنِي، قَالَ عَرِيفِي: إِنَّهُ رَجُلٌ صَالِحٌ قَالَ كَذَاكَ، أَذْهَبَ وَعَلَيْنَا نَفَقَتُهُ³³³، وجاء نصراني إلى عمر فقال: (إِنَّ عَامِلَكَ عَشْرَ فِي السَّنَةِ مَرَّتَيْنِ، فَقَالَ: مَنْ أَنْتَ؟ فَقَالَ: أَنَا الشَّيْخُ النَّصْرَانِي، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: وَأَنَا الشَّيْخُ الْحَنِيفُ، فَكُتِبَ إِلَى عَامِلِهِ أَنْ لَا تَعَشَرَ فِي السَّنَةِ إِلَّا مَرَّةً³³⁴).

وكان عمر رضي الله عنه يخشى من الفتنة العارمة، فكان يطب لها قبل وقوعها، رعايةً لشؤون الناس، فعن عبد الله بن بريدة الأسلمي قال: [بينما عمر بن الخطاب يعس ذات ليلة فإذا امرأة تقول:

هَلْ مِنْ سَبِيلٍ إِلَى خَمَرٍ فَأَشْرِبَهَا ... أَمْ هَلْ سَبِيلٌ إِلَى نَصْرِ بْنِ حَجَّاجٍ
إِلَى فَتَى مَا جَدِ الْأَعْرَاقِ مُقْتَبِلٍ ... تُضِيءُ غُرَّتَهُ فِي الْحَالِكِ الدَّاجِي

فلما أصبح سأل عنه فإذا هو من بني سليم، فأرسل إليه فإذا هو أحسن الناس شعراً وأصحبهم وجهاً، فأمر عمر أن يُطَمَّ شعره ففعل، فخرجت جبهته فازداد حسناً، فأمره عمر أن يَعْتَمَّ³³⁵ ففعل، فازداد حسناً، فقال عمر: لا

³²⁶ ابن أبي شيبة، المصنف، (في أجر المعلم)، (20835)، 4: 341.

³²⁷ ابن سلام، أبو عبيد القاسم، (ت224هـ)، الأموال، تحقيق د. محمد خليل هراس، 1395هـ، مكتبة الكليات الأزهرية- القاهرة، ثم صور بدار الكتب العلمية بيروت، سنة 1986م، (باب ما يحل للمسلمين من مال أهل الذمة)، (423)، ص: 199.

³²⁸ ابن عابدين، حاشية رد المختار، (مطلب في الكلام على السياسة)، 4: 177.

³²⁹ عاقر الخمر لازمها وداوم عليها، ينظر: إبراهيم مصطفى وآخرون، المعجم الوسيط، (باب العين)، 2: 136.

³³⁰ الحُص: بيت من شجر أو قصب والبيت من خشب وحانوت الخمار. ينظر: إبراهيم مصطفى وآخرون، المعجم الوسيط، (باب الخاء)، 1: 496.

³³¹ الماوردي، الأحكام السلطانية، ص: 331.

³³² بفتح الجيم وكسر الميم، واسمه: "سنين" بمهملة ونونين مصغر، ووهم من شدد التختانية كالداودي، وقيل: إنها رواية الأصيلي، قيل: اسم أبيه فرقد، قال ابن سعد: هو سلمي، وقال غيره: هو ضمري، وقيل سليطي، وقد ذكره العجلي وجماعة في التابعين، وقد ذكره آخرون في الصحابة.

³³³ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (16- باب إذا زكَّى رَجُلٌ رَجُلًا كَفَأَهُ)، (بدون رقم)، 2: 942.

³³⁴ ابن أبي شيبة، المصنف، (من كان لا يرى العشور في السنة إلا مرة)، (10589)، 2: 417.

³³⁵ طَمَّ شعره، أي جَزَّه، ينظر: ابن منظور، لسان العرب، (فصل الطاء المهمل)، 12: 370.

والذي نفسي بيده لا يجامعي بأرض أنا بها، فأمر له بما يصلحه وسيّره إلى البصرة [337]، وزاد في رواية: (فذهب عنها حتى أصبح يسأل عنها، فقيل: هذه فلانة امرأة فلان زوجها غاز، فأرسل إليها عمر رضي الله عنه امرأة وقال: كوني معها حتى يقدم زوجها، وأجرى على المرأة نفقة، وكتب إلى زوجها أن تُقفلوه إليها) [338].

(وَلَمَّا دُونَ عُمَرُ الدَّوَاوِينَ جَعَلَ التَّعَاقُلَ بِالْذِّيَّانِ؛ لِأَنَّهُ بَاغْتِبَارَ التَّنَاصُرِ، وَالتَّنَاصُرُ بِالْذِّيَّانِ دُونَ الْقَبِيلَةِ فَإِنَّ أَهْلَ الذِّيَّانِ، وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبَائِلَ شَتَّى يَقُومُ بَعْضُهُمْ بِبُصْرَةِ بَعْضٍ) [339]، (وَفَرَضَ لِلْمَنْفُوسِ مِائَةَ دِرْهَمٍ، فَإِذَا تَرَعَرَغَ بَلَغَ بِهِ مِائَتِي دِرْهَمٍ، فَإِذَا بَلَغَ زَادَهُ، وَكَانَ لَا يَفْرَضُ لِمَوْلُودٍ شَيْئًا حَتَّى يُفْطَمَ، إِلَى أَنْ سَمِعَ امْرَأَةً ذَاتَ لَيْلَةٍ، وَهِيَ تُكْرِهُ وَلَدَهَا عَلَى الْفِطَامِ، وَهُوَ يَبْكِي فَسَأَلَهَا عَنْهُ؟ فَقَالَتْ: إِنَّ عُمَرَ لَا يَفْرَضُ لِمَوْلُودٍ حَتَّى يُفْطَمَ فَأَنَا أَكْرَهُهُ عَلَى الْفِطَامِ حَتَّى يَفْرَضَ لَهُ، فَقَالَ: يَا وَيْلَ عُمَرَ كُمْ احْتَقَبَ مِنْ وَزَرٍ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ، ثُمَّ أَمَرَ عُمَرَ مُنَادِيَهُ فَنَادَى: أَلَا تُعْجَلُوا أَوْلَادَكُمْ بِالْفِطَامِ فَإِنَّا نَفْرَضُ لِكُلِّ مَوْلُودٍ فِي الْإِسْلَامِ) [340].

وَكَتَبَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: (لَا يُخْرَجُ فِيءٌ قَوْمٍ عَنْهُمْ إِلَى غَيْرِهِمْ، وَرَأَيْتُ مَالِكًا يَأْخُذُ بِالْحَدِيثِ الَّذِي كَتَبَ بِهِ عُمَرُ إِلَى عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ وَصَاحِبِيهِ إِذْ وَلَّاهُمُ الْعِرَاقَ حِينَ قَسَمَ لِأَحَدِهِمْ نِصْفَ شَاةٍ وَلِلْآخَرِينَ رُبْعًا رُبْعًا، فَكَانَ فِي كِتَابِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ إِلَيْهِمْ: إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ فِي هَذَا الْمَالِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي وَالِي الْيَتِيمِ: ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ النساء، 4: 6، وَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يُقَسِّمُ لِلنِّسَاءِ حَتَّى إِنْ كَانَ لَيُعْطِيَهُنَّ الْمِسْكَ... وَأَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَتَبَ إِلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ وَهُوَ بِمِصْرَ فِي زَمَانِ الرَّمَادَةِ، قَالَ: فَقُلْنَا لِمَالِكٍ: وَمَا زَمَانُ الرَّمَادَةِ أَكَانَتْ سَنَةً أَوْ سَنَتَيْنِ؟ قَالَ: بَلْ سَنَتَيْنِ، قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ: بَلَغَنِي أَنَّهَا كَانَتْ سِتِّ سِنِينَ، قَالَ: فَكَتَبَ إِلَيْهِ: وَاعْوِثَاهُ وَاعْوِثَاهُ، قَالَ: فَكَتَبَ إِلَيْهِ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ: لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ، قَالَ: فَكَانَ يَبْعَثُ إِلَيْهِ بِالْبَعِيرِ عَلَيْهَا الدَّقِيقُ فِي الْعَبَاءِ، فَكَانَ يُقَسِّمُهَا عُمَرُ فَيَدْفَعُ الْحَمَلَ كَمَا هُوَ إِلَى أَهْلِ الْبَيْتِ فَيَقُولُ لَهُمْ: كُلُوا دَقِيقَهُ وَالتَّخَفُّوا الْعَبَاءَ وَانْتَحَرُوا الْبَعِيرَ فَاتَّذِمُوا بِشَحْمِهِ وَكُلُوا لَحْمَهُ) [341].

(وَأَنَّ عُمَرَ خَرَجَ فِي سَوَادِ اللَّيْلِ فَرَأَاهُ طَلْحَةُ فَذَهَبَ عُمَرُ فَدَخَلَ بَيْتًا، ثُمَّ دَخَلَ بَيْتًا آخَرَ، فَلَمَّا أَصْبَحَ طَلْحَةُ ذَهَبَ إِلَى ذَلِكَ الْبَيْتِ فَإِذَا بِعَجُوزٍ عَمِيَاءٍ مَقْعَدَةٍ فَقَالَ لَهَا: مَا بَالُ هَذَا الرَّجُلِ يَأْتِيكَ؟ قَالَتْ: إِنَّهُ يَتَعَاهَدُنِي مِنْذُ كَذَا وَكَذَا يَأْتِينِي بِمَا يَصْلِحُنِي وَيُخْرِجُنِي عَنِ الْأَذَى، فَقَالَ طَلْحَةُ: تَكَلَّمْتُكَ أَمَلَكُ يَا طَلْحَةُ أَعْثَرَاتُ عُمَرَ تَتَبَعُ؟) [342] وعن أسلم قال:

336 يعتم: فألبسوه عمامة، ينظر: ابن منظور، لسان العرب، (فصل القاف)، 7: 384.

337 ابن سعد، الطبقات الكبرى، (ذكر استخلاف عمر)، 3: 285.

338 ابن أبي شيبه، المصنف، (في أجر المعلم)، (20835)، 4: 341.

339 السرخسي، المبسوط، (باب القسامة)، 26: 110.

340 الماوردي، الأحكام السلطانية، (الباب الثامن عشر: في وضع الذبيان وذكر أحكامه)، ص: 263، 264.

341 مالك، المدونة الكبرى، (ما جاء في الفية)، 1: 302-304.

342 ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمرو، (ت774هـ)، الجاية والنهاية، تحقيق وتدقيق وتعليق: علي شيري، ط/1، 1408هـ-1988م، دار التراث العربي، لبنان- بيروت، (صفته رضي الله عنه)، 7: 153.

[بيننا أنا مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو يعس بالمدينة إذ عُيِي، فاتكأ على جانب جدار جوف الليل، وإذا امرأة تقول لا بنتها: يا بنتاه، قومي إلى ذلك اللبن فامدقيه³⁴³ بالماء، قالت: يا أماه أو ما علمت بما كان من عزمة أمير المؤمنين؟ قالت: وما كان من عزمته يا بنية؟ قالت: إنه أمر مناديه فنادي: لا يشاب اللبن بالماء، فقالت لها: يا بنية قومي إلى اللبن فامدقيه بالماء فإنك بموضع لا يراك عمر ولا منادي عمر، فقالت الصبية: والله ما كنت لأطيعه في الملا واعصيه في الخلا، وعمر يسمع كل ذلك، فقال: يا أسلم أعلم الباب واعرف الموضع، ثم مضى في عسسه، فلما أصبح قال: يا أسلم امض إلى الموضع فانظر من القائلة ومن المقول لها، وهل لهم بعل؟ فأتي الموضع فنظرت فإذا الجارية أيم لا بعل لها، وإذا تيك أمها وإذا ليس لها رجل، فأتي عمر فأخبرته، فدعى ولده فجمعهم، فقال: هل فيكم من يحتاج إلى امرأة فأزوجه؟ ولو كان بأيكم حركة إلى النساء ما سبقه منكم أحد إلى هذه الجارية ، فقال عبد الله: لي زوجة، وقال عبد الرحمن: لي زوجة، وقال عاصم: يا أبتاه لا زوجة لي، فزوجني ، فبعث إلى الجارية فزوجها من عاصم فولدت له بنتاً، وولدت البنت عمر بن عبد العزيز³⁴⁴، وعن ابن عمر قال: (قَدِمْتُ رفقة من التجار فترلوا المصلى فقال عمر لعبد الرحمن بن عوف: هل لك أن تحرسهم الليلة من السرقة فباتا يحرساهم ويصليان ما كتب الله لهما)³⁴⁵.

وعمر رضي الله عنه (أول من حمل الطعام في السفن من مصر في البحر حتى ورد البحر ، ثم حمل من الجار إلى المدينة، واتخذ عمر دار الدقيق، فجعل فيها الدقيق والسويق والتمر والزبيب وما يحتاج إليه يعين به المنقطع به والضيف يتزل بعمر، ووضع عمر في طريق السبل ما بين مكة والمدينة ما يصلح من ينقطع به، ويحمل من ماء إلى ماء، وهدم عمر مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وزاد فيه، وأدخل دار العباس بن عبد المطلب فيما زاد، ووسعه وبناءه لما كثر الناس بالمدينة، وهو الذي أخرج اليهود من الحجاز وأجلاهم من جزيرة العرب إلى الشام، وأخرج أهل نجران وأنزلهم ناحية الكوفة، وكان عمر خرج إلى الجابية، وحضر فتح بيت المقدس، وقسم الغنائم بالجابية، وخرج بعد ذلك في جمادى الأولى سنة سبع عشرة يريد الشام فبلغ سرغ فبلغه أن الطاعون قد اشتعل بالشام فرجع من سرغ، فكلّمه أبو عبيدة بن الجراح ، وقال: أتفر من قدر الله؟ قال: نعم إلى قدر الله . وفي خلافته كان طاعون عمواس في سنة ثمان عشرة، وفي هذه السنة كان أول عام الرمادة أصاب الناس محل وجذب ومجاعة تسعة أشهر)³⁴⁶، (وفي سنة سبع عشرة رجع عمر من سرغ بجيش المسلمين لئلا يقدمهم على الطاعون ثم عاد في

³⁴³ المديق: اللبن المزوج بالماء، ينظر: الجوهري، الصحاح، (فصل الميم)، 4: 1553.

³⁴⁴ ابن عساكر، تاريخ دمشق، (أم عاصم)، 70: 253، الحب الطيري، أبو العباس أحمد بن عبد الله بن محمد (ت694هـ)، الرياض النضرة في مناقب

العشرة، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين - قم، ص: 181.

³⁴⁵ المصدر نفسه، تاريخ دمشق، (عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى)، 44: 355.

³⁴⁶ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (ذكر استخلاف عمر)، 3: 282.

العام المقبل سنة ثمان عشرة حتى أتى الجابية، فاجتمع إليه المسلمون فجند الأجناد، ومصر الأمصار، وفرض الأعطية والأرزاق، ثم قفل إلى المدينة³⁴⁷، فللفاروق أول من مصر الأمصار³⁴⁸.

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: (خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ إِلَى السُّوقِ، فَلَحِقَتْ عُمَرَ امْرَأَةٌ شَابَّةٌ فَقَالَتْ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَلْكَ زَوْجِي وَتَرَكَ صَبِيَّةً صِغَارًا، وَاللَّهِ مَا يُنْضِجُونَ كُرَاعًا، وَلَا لَهُمْ زَرْعٌ وَلَا ضَرْعٌ، وَخَشِيتُ أَنْ تَأْكُلَهُمُ الصَّبُعُ، وَأَنَا بِنْتُ خُفَافِ بْنِ إِيمَاءَ الْغِفَارِيِّ، وَقَدْ شَهِدَ أَبِي الْحُدَيْبِيَّةَ مَعَ النَّبِيِّ فَوَقَفَ مَعَهَا عُمَرُ، وَلَمْ يَمُضْ، ثُمَّ قَالَ: مَرَحَبًا بِنَسَبٍ قَرِيبٍ، ثُمَّ أَنْصَرَفَ إِلَى بَعِيرٍ ظَهِيرٍ كَانَ مَرْبُوطًا فِي الدَّارِ، فَحَمَلَ عَلَيْهِ غِرَارَتَيْنِ مَلَأَهُمَا طَعَامًا، وَحَمَلَ بَيْنَهُمَا نَفَقَةً وَثِيَابًا، ثُمَّ نَاولَهَا بِخِطَامِهِ، ثُمَّ قَالَ: اقْتَادِيهِ فَلَنْ يَفْنَى حَتَّى يَأْتِيَكُمُ اللَّهُ بِخَيْرٍ، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَكْثَرْتَ لَهَا، قَالَ عُمَرُ: تَكَلَّتْ أُمُّكَ، وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى أَبَا هَذِهِ وَأَخَاهَا قَدْ حَاصِرًا حِصْنًا زَمَانًا، فَافْتَتَحَاهُ، ثُمَّ أَصْبَحْنَا نَسْتَفِيءُ سُهُمَانَهُمَا فِيهِ)³⁴⁹.

تمنى عمر رضي الله عنه أن يكثر من رعاية شؤون الأمة فقال: (لئن عشت -إن شاء الله- لأسيرن في الرعية حولاً، فإني أعلم أن للناس حوائج تقطع دوني، إما هم فلا يصلون إليّ، وإما عمالهم فلا يرفعونها إليّ، فأسير إلى الشام فأقيم بها شهرين، ثم أسير إلى الجزيرة فأقيم بها شهرين، ثم أسير إلى مصر فأقيم بها شهرين، ثم أسير إلى البحرين فأقيم بها شهرين، ثم أسير إلى الكوفة فأقيم بها شهرين، ثم أسير إلى البصرة فأقيم بها شهرين، والله لنعم الحول هذا)³⁵⁰.

³⁴⁷ ابن عبد البر، الاستيعاب، (2416)، 3: 1406.

³⁴⁸ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (ذكر استخلاف عمر)، 3: 282.

³⁴⁹ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (33- باب غزوة الحديبية)، (3928)، 4: 1527.

³⁵⁰ ابن شبة النميري، تاريخ المدينة المنورة، (حلم عمر في السفر إلى بلاد المسلمين ليطلع على أحوالهم)، 3: 821.

المبحث الثالث

القواعد الخاصة بالأمة في خلافة الصديق والفاروق

وفيه مطلبان:

المطلب الأول: قاعدة بيعه الانعقاد والطاعة للصديق والفاروق.

المطلب الآخر: قاعدة السلطان للأمة في مراقبة الخليفة ونقده ومحاسبته.

المبحث الثالث

القواعد الخاصة بالأمة في خلافة الصديق والفاروق

وحدة الأمة في عصر الصحابة هي الصورة المثالية لما بعدهم، قال تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ آل عمران، 3: 103، وقل: ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ الأنفال، 8: 46، وكلمة جميعاً وعدم التنازع في الآيتين تحتاج إلى معرفة الأحكام المتعلقة بسلطان الحاكم على الرعية، وتسمى الحقوق المتقابلة أو السياسة الشرعية أو الأحكام السلطانية³⁵¹، وترد كلمة الأمة بمعاني مختلفة، والمراد في بحثنا الأمة مجتمعة في قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ آل عمران، 3: 110، أمّا في الحديث فعبر عن الأمة بأهل الإسلام في قوله صلى الله عليه وسلم: (إِنَّ مِنْ ضَنْضِي هَذَا قَوْمًا يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ يَقْتُلُونَ أَهْلَ الْإِسْلَامِ وَيَدْعُونَ أَهْلَ الْأَوْثَانِ)³⁵²، والسلطان للأمة والسلطان منفذ على ما تمت له من بيعة، (ولما كان نصب الخليفة لمصالح، وجب أن يؤمر الخليفة بإيفاء هذه المصالح، كما أمر الناس أن ينقادوا له، لتتم المصالح من الجانبين)³⁵³. (وَإِذَا قَامَ الْإِمَامُ بِحُقُوقِ الْأُمَّةِ فَقَدْ أَدَّى حَقَّ اللَّهِ تَعَالَى فِيْمَا لَهُمْ وَعَلَيْهِمْ، وَوَجَبَ لَهُ عَلَيْهِمْ حَقَّانِ الطَّاعَةُ وَالنُّصْرَةُ مَا لَمْ يَتَغَيَّرْ حَالُهُ)³⁵⁴، وفي طليعة واجبات الأمة وأكثرها بداهة، هو ضرورة تمسكها بكل ما يبعث على الهداية، ويعصمها من الضلال، وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ أُمَّةً وَاحِدَةً فِي عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ³⁵⁵.

المطلب الأول: قاعدة بيعة الانعقاد والطاعة للصديق والفاروق.

بيعات الرسول صلى الله عليه وسلم وردت في القرآن الكريم وفي السنة القولية والفعلية، منها بيعة العقبة الأولى والثانية، وبيعة النساء، وبيعة الرضوان، وتتضمن هذه البيعات جميعها إلزاماً على الصحابة رضي الله عنهم، ولم يرد فيها إلزام على الرسول صلى الله عليه وسلم؛ لأن عقد البيعة معه كعقدها مع الله تعالى من غير تفاوت، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ الفتح، 48: 10، وجاء في السنة قول الأنصار: (سَلِّ يَا مُحَمَّدُ لِرَبِّكَ مَا شِئْتَ، ثُمَّ سَلِّ لِنَفْسِكَ وَلِأَصْحَابِكَ مَا شِئْتَ، ثُمَّ أَخْبِرْنَا مَا لَنَا مِنَ الثَّوَابِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَعَلَيْكُمْ إِذَا فَعَلْنَا ذَلِكَ، قَالَ: فَقَالَ: أَسْأَلُكُمْ لِرَبِّي أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَأَسْأَلُكُمْ لِنَفْسِي وَلِأَصْحَابِي أَنْ تُؤْثِرُوا وَتَنْصُرُونَا وَتَمْنَعُونَا مِمَّا مَنَعْتُمْ مِنْهُ أَنْفُسَكُمْ، قَالُوا: فَمَا لَنَا إِذَا فَعَلْنَا ذَلِكَ؟ قَالَ: لَكُمْ الْجَنَّةُ،

³⁵¹ الزرقا، مصطفى أحمد، (ت1420هـ)، الفقه الإسلامي في ثوبه الجديد، دار القلم-دمشق، 1: 60، 61، بتصرف يسير.

³⁵² مسلم، صحيح مسلم، (47- باب ذِكْرِ الْخَوَارِجِ وَصِفَاتِهِمْ)، (1064)، 2: 741.

³⁵³ الدهلوي، أحمد المعروف بشاه ولي الله ابن عبد الرحيم، (ت1176هـ)، حجة الله البالغة، راجعه وعلق عليه: الشيخ محمد شريف سكر، ط/2،

1413هـ- 1992م، دار إحياء العلوم بيروت- لبنان، 2: 208، 209.

³⁵⁴ الماوردي، الأحكام السلطانية، (فصل إِذَا اسْتَقَرَّتْ الْخِلَافَةُ لِمَنْ تَقَلَّدَهَا)، ص: 24.

³⁵⁵ الطوري، تكملة البحر الرائق، (كتاب الكراهية)، 2: 335.

قَالُوا: فَلَكَ ذَلِكَ³⁵⁶، بينما كانت بيعة الخلفاء الراشدين تتضمن الإلزام على المبايع والمبايع، قال الصديق رضي الله عنه: (أَطِيعُونِي مَا أَعْطَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ، فَإِذَا عَصَيْتُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلَا طَاعَةَ لِي عَلَيْكُمْ)³⁵⁷، وكانت بيعة عمر بن الخطاب رضي الله عنه: (البيعة لله والطاعة للحق)³⁵⁸، وقال صلى الله عليه وسلم: (ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ... وَمَلِكٌ كَذَّابٌ)³⁵⁹، (وتأسيس الملك على الدين هو أثبتها قاعدة وأدومها مدة وأخلصها طاعة³⁶⁰).

وملخص بيعة الصحابة للصديق رضي الله عنه، (أَجْمَعَ عَلَى عَقْدِ الْبَيْعَةِ لِأَبِي بَكْرٍ بِآرَائِهِمْ، وَلَمْ يَدَّعِ أَحَدٌ مِنْهُمْ نَصًّا عَلَى أَبِي بَكْرٍ وَلَا غَيْرِهِ، وَلَوْ كَانَ هُنَاكَ نَصٌّ لِمَا خَفِيَ عَلَيْهِمْ، وَهُوَ مُعْظَمُ أَمْرِ دِينِهِمْ، وَدُنْيَاهُمْ، وَلَمَّا قَالَتْ الْأَنْصَارُ: مِمَّنَا أَمِيرٌ وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ، وَلَوْ كَانَ هُنَاكَ نَصٌّ عَلَى رَجُلٍ بَعَيْنِهِ لِمَا أَجْمَعَتِ الصَّحَابَةُ عَلَى جَوَازِ الشُّورَى؛ لِأَنَّ الشُّورَى لَا تَحُوزُ فِيمَا يَكُونُ فِيهِ نَصٌّ مِنَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَثَبَتَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْصَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ، وَلَا عَلَى غَيْرِهِ فِي الْإِمَامَةِ، وَأَنَّهُ وَكَلَهُمْ إِلَى اجْتِهَادِهِمْ فِي عَقْدِ الْإِمَامَةِ لِمَنْ يَرَوْنَهُ أَهْلًا لَهَا، وَصَلَحًا لِلْكَافَّةِ، وَعَلِمْنَا حِينَ عَقَدُوهَا لِأَبِي بَكْرٍ بِاجْتِهَادِهِمْ أَنَّهُمْ لَمْ يَفْعَلُوهُ إِلَّا وَقَدْ كَانَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوْقِيفٌ لَهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ نَصْبَ إِمَامٍ بِاجْتِهَادِ آرَائِهِمْ، ثُمَّ إِنَّ عُمَرَ جَعَلَهَا شُورَى بَيْنَ سِتَّةٍ، وَرَضِيَتْ السِتَّةُ وَالْجَمَاعَةُ بِذَلِكَ، لَمْ يُنْكِرْهُ مِنْهُمْ مُنْكَرٌ، وَكَانَ ذَلِكَ بِاجْتِهَادِ رَأْيٍ مِنْهُ)³⁶¹.

واختلفت الآراء في عدد من تنعقد بهم الخلافة، (فَقَالَتْ طَائِفَةٌ: لَا تَنْعَقِدُ إِلَّا بِجُمْهُورِ أَهْلِ الْعَقْدِ وَالْحَلِّ مِنْ كُلِّ بَلَدٍ لِيَكُونَ الرِّضَاءُ بِهِ عَامًّا وَالتَّسْلِيمُ لِإِمَامَتِهِ إِجْمَاعًا، وَهَذَا مَذْهَبٌ مَدْفُوعٌ بْبَيْعَةِ أَبِي بَكْرٍ عَلَى الْخِلَافَةِ بِاخْتِيَارٍ مَنْ حَضَرَهَا وَلَمْ يَنْتَظِرْ بَيْعَتَهُ قُدُومَ غَائِبٍ عَنْهَا، وَقَالَتْ طَائِفَةٌ أُخْرَى: أَقْلٌ مَنْ تَنْعَقِدُ بِهِ مِنْهُمْ الْإِمَامَةُ خَمْسَةٌ يَجْتَمِعُونَ عَلَى عَقْدِهَا أَوْ يَعْقِدُهَا أَحَدُهُمْ بِرِضَا الْأَرْبَعَةِ اسْتِدْلَالًا بِأَمْرَيْنِ:

أَحَدُهُمَا: أَنَّ بَيْعَةَ أَبِي بَكْرٍ انْعَقَدَتْ بِخَمْسَةِ اجْتَمَعُوا عَلَيْهَا، ثُمَّ تَابَعَهُمُ النَّاسُ فِيهَا، وَهُمْ: عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَأَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ وَأُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ وَبِشْرُ بْنُ سَعْدٍ وَسَالِمُ مَوْلَى أَبِي حُدَيْفَةَ.

³⁵⁶ ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق شعيب الأرنؤوط: مرسل صحيح، (بقية حديث أبي مسعود البدرى الأنصارى رضي الله عنه)، (17119)، 4: 119.

³⁵⁷ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب لا طاعة في معصية)، (20702)، 11: 336، ابن كثير، البداية والنهاية، قال ابن كثير: وهذا إسناد صحيح.

³⁵⁸ السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، (ت911هـ)، الدر المنثور في التاويل بالمنثور، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، (سورة الفتح)، 6: 24.

³⁵⁹ مسلم، صحيح مسلم، (48- باب بَيَانُ غَلْظِ تَحْرِيمِ إِسْبَالِ الْإِزَارِ وَالْمَنْ بِالْعَطِيَّةِ)، (172)، 1: 102.

³⁶⁰ الماوردي، تسهيل النظر وتعجيل الظفر في أخلاق الملك وسياسة الملك، ص: 47.

³⁶¹ الجصاص، الفصول في الأصول، (باب ذكر الدلالة على إثبات الاجتهاد)، 4: 54.

وَالثَّانِي: عُمَرُ جَعَلَ الشُّورَى فِي سِتَّةٍ لِيُعْقَدَ لِأَحَدِهِمْ بَرِّضًا الْخَمْسَةَ، وَهَذَا قَوْلُ أَكْثَرِ الْفُقَهَاءِ وَالْمُتَكَلِّمِينَ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ³⁶².

(أما مَنْ هم الذين تنعقد الخلافة ببيعتهم ، فإن ذلك يُفهم من استعراض ما حصل في بيعة الخلفاء الراشدين، وما أجمع عليه الصحابة رضي الله عنهم، ففي بيعة أبي بكر رضي الله عنه اكتُفي بأهل الحلّ والعقد من المسلمين الذين كانوا في المدينة وحدها، ولم يؤخذ رأي المسلمين في مكة، وفي سائر جزيرة العرب، بل لم يسألوا ، وكذلك الحال في بيعة عمر رضي الله عنه، أما في بيعة عثمان رضي الله عنه فإن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أخذ رأي المسلمين في المدينة، ولم يقتصر على سؤال أهل الحلّ والعقد كما فعل أبو بكر عند ترشيح عمر)³⁶³.

والنظام السياسي في الإسلام لا يعقد الإمامة لأحد ما لم تبايعه الأمة عن رضا واختيار ، وكان هذا واضحاً كما جاء في قول الصديق رضي الله عنه: (أيها الناس، هذا علي بن أبي طالب فلا بيعة لي في عنقه، وهو بالخيار من أمره، ألا وأنتم بالخيار جميعاً في بيعتكم إياي، فإن رأيتم لها غيري فأنا أول من يبايعه، فلما سمع ذلك علي من قوله تحلل عنه ما كان قد دخله، فقال: لا حل، لا نرى لها غيرك، فمد يده فبايعه هو والنفر الذين كانوا معه ، وقال جميع الناس: مثل ذلك فردوا الأمر إلى أبي بكر)³⁶⁴.

وتأخير البيعة من البعض لا تعني البغي، (وَمِثَالُ ذَلِكَ مَا وَقَعَ لِبَعْضِ الصَّحَابَةِ ، أَنَّهُ مَكَثَ أَشْهُرًا لَمْ يُبَايَعِ الْخَلِيفَةُ ثُمَّ بَايَعَهُ³⁶⁵ ، وَاخْتَلَفَ الْمُسْلِمُونَ بَعْدَ نَبِيِّهِمْ فِي أَشْيَاءَ ضَلَّلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، وَتَبَرَّأَ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ فَصَارُوا فِرْقًا مُتَبَايِنِينَ؛ إِلَّا أَنَّ الْإِسْلَامَ يَجْمَعُهُمْ وَيَعْمُهُمْ)³⁶⁶.

وجدد علي البيعة للصديق رضي الله عنهما حين قال: (إِنَّا قَدْ عَرَفْنَا فَضْلَكَ، وَمَا أَعْطَاكَ اللَّهُ، وَلَمْ نَنْفَسْ عَلَيْكَ خَيْرًا سَاقَهُ اللَّهُ إِلَيْكَ، وَلَكِنَّكَ اسْتَبَدَدْتَ عَلَيْنَا بِالْأَمْرِ، وَكُنَّا نَرَى لِقَرَابَتِنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ نَصِيبًا ، حَتَّى فَاضَتْ عَيْنَا أَبِي بَكْرٍ، فَلَمَّا تَكَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لِقَرَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ أَصِلَ مِنْ قَرَابَتِي، وَأَمَّا الَّذِي شَحَرَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَمْوَالِ، فَلَمْ أَلْ فِيهَا عَنِ الْخَيْرِ، وَلَمْ أَتْرُكْ أَمْرًا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَصْنَعُهُ فِيهَا إِلَّا صَنَعْتُهُ)³⁶⁷ ، (وَمَنْ تَأَمَّلَ مَا دَارَ بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ وَعَلِيٍّ مِنَ الْمُعَاتَبَةِ وَمِنَ الْإِعْتِدَارِ وَمَا تَضَمَّنَ ذَلِكَ مِنَ الْإِنْصَافِ عَرَفَ

³⁶² الماوردي، الأحكام السلطانية، (فصل الإمامة تُنْعَقِدُ مِنْ وَجْهَيْنِ)، ص: 6، 7.

³⁶³ زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 47.

³⁶⁴ البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى، (ت458هـ)، الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد على مذهب السلف وأصحاب الحديث، تحقيق: أحمد عصام الكاتب، ط/1، 1401هـ، دار الأفاق الجديدة-بيروت، ص: 351، الغامدي، أحمد بن سعد بن غرم، الأمة الإسلامية من جديد وليس الشرق الأوسط الجديد، ص: 38.

³⁶⁵ الرعيني، مواهب الجليل في شرح مختصر الشيخ خليل، (باب البغاة)، 8: 367.

³⁶⁶ الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص: 1.

³⁶⁷ مسلم، صحيح مسلم، (16- باب قول النبي ﷺ: لَا تُورَثُ مَا تَرَكَنَا فَهُوَ صَدَقَةٌ)، (1759)، 3: 1380.

أَنَّ بَعْضَهُمْ كَانَ يَعْتَرِفُ بِفَضْلِ الْآخَرِ، وَأَنَّ قُلُوبَهُمْ كَانَتْ مُتَّفِقَةً عَلَى الْإِحْتِرَامِ وَالْمَحَبَّةِ، وَإِنْ كَانَ الطَّبَعُ الْبَشَرِيَّ قَدْ يَغْلِبُ أحيانًا لَكِنَّ الدِّينَ تَرُدُّ ذَلِكَ وَاللَّهُ الْمُؤَقِّقُ³⁶⁸.

أما الأشكال العملية لإجراء هذه البيعة، فإنها ظاهرة في نصب الخلفاء الأربعة، الذين جاءوا عقب وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم مباشرة، وهم أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعليّ رضي الله عنهم، وقد سكت عنها الصحابة جميعهم، وأقروها مع أنها مما ينكر لو كانت مخالفة للشرع، لأنها تتعلق بأهم شيء يتوقف عليه كيان المسلمين، وبقاء الحكم بالإسلام. (وَمِنْ تَتَبَعَ مَا حَصَلَ فِي نَصَبِ هَؤُلَاءِ الْخُلَفَاءِ، نَجَدَ أَنَّ بَعْضَ الصَّحَابَةِ قَدْ تَنَاقَشُوا فِي سَقِيفَةِ بَنِي سَاعِدَةَ، وَكَانَ الْمُرْشَحُونَ: سَعْدٌ، وَأَبُو عُبَيْدَةَ، وَعُمَرُ، وَأَبُو بَكْرٍ لَيْسَ غَيْرِ، وَبَنِيخَةُ الْمُنَاقِشَةِ أَبُو بَكْرٍ، ثُمَّ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي دَعَى الْمُسْلِمُونَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَبَايَعُوهُ، فَكَانَتْ بَيْعَةُ السَّقِيفَةِ بَيْعَةً اِنْعِقَادًا، صَارَ بِهَا خَلِيفَةٌ لِلْمُسْلِمِينَ، وَكَانَتْ بَيْعَةُ الْمَسْجِدِ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي بَيْعَةً طَاعَةً)³⁶⁹، فعن بن عفيف أنه قال: (أَتَيْتُ أَبَا بَكْرٍ وَهُوَ يُبَايِعُ النَّاسَ، فَقَالَ: أَنَا أَبَايَعُكُمْ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ ثُمَّ لِلْأَمِيرِ، قَالَ: فَتَعَلَّمْتُ ذَلِكَ، قَالَ: فَجِئْتُهُ فَقُلْتُ: أَبَايَعُكَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ ثُمَّ لِلْأَمِيرِ، فَصَعَّدَ فِي الْبَصَرِ ثُمَّ صَوَّبَهُ، وَرَأَيْتُ أَنِّي أَعْجَبْتُهُ)³⁷⁰.

والفرق بين حكم النبوة والحكم الراشد، (كان الحكم في العهد النبوي تخالطه النبوة، لكنه لم يعد كذلك في الخلافة الراشدة، فلم يكن توليهم السلطة بأمر من الله تعالى أو بوصية من نبيه صلى الله عليه وسلم؛ بل تم اختيارهم وبيعته من قبل المسلمين، بما في ذلك خلافة عمر رضي الله عنه الذي رشحه أبو بكر الصديق رضي الله عنه بعد مشورة الكبار من الصحابة، فلم تكن الخلافة لتنعقد له لولا بيعة الناس له في المدينة، ثم أخذت البيعة له من قبل الولاة على أرجاء الدولة الإسلامية)³⁷¹.

وبيعة الفاروق تختلف بالشكل العملي عن بيعة الصديق، (لَمَّا ثَقُلَ أَبُو بَكْرٍ وَاسْتَبَانَ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ جَمْعَ النَّاسِ إِلَيْهِ فَقَالَ: إِنَّهُ قَدْ نَزَلَ بِي مَا قَدْ تَرَوْنَ، وَلَا أَطْنِي إِلَّا مَيِّتَ لَمَّا بِي، وَقَدْ أَطْلَقَ اللَّهُ أَيْمَانَكُمْ مِنْ بَيْعِي، وَحَلَّ عَنْكُمْ عَقْدِي، وَرَدَّ عَلَيْكُمْ أَمْرَكُمْ، فَأَقْرَؤْا عَلَيْكُمْ مِنْ أَحَبَبْتُمْ، فَإِنْكُمْ أَمَرْتُمْ فِي حَيَاةٍ مَيِّتٍ كَانَ أَجْدَرَ أَنْ لَا تَخْتَلَفُوا بَعْدِي، فَقَامُوا فِي ذَلِكَ وَخَلَوْا عَلَيْهِ فَلَمْ تَسْتَقِمْ لَهُمْ، فَرَجَعُوا إِلَيْهِ فَقَالُوا: رَأَيْنَا يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ رَأْيَكَ، قَالَ: فَلَعَلَّكُمْ تَخْتَلَفُونَ؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: فَعَلَيْكُمْ عَهْدُ اللَّهِ عَلَى الرِّضَى؟ قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: فَأَمْهَلُونِي حَتَّى أَنْظُرَ لِلَّهِ وَلِدِينِهِ وَلِعِبَادِهِ، فَأَرْسَلَ أَبُو بَكْرٍ

³⁶⁸ العسقلاني، فتح الباري، (باب غزوة خيبر)، 7: 379.

³⁶⁹ زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 57.

³⁷⁰ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب السمع والطاعة)، (20688)، 11: 331، ينظر: الهيثمي، بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث، (باب في البيعة)، (601)، 2: 631.

³⁷¹ العمري، عصر الخلافة الراشدة، محاولة لنقد الرواية التاريخية وفق منهج المحدثين، مكتبة العبيكان - الرياض، ص: 8.

إلى عثمان بن عفان، فقال: أشير عليّ برجل، ووالله إنك عندي لها لأهل وموضع، فقال: عمر. فقال: اكتب، فكتب حتى انتهى إلى الاسم فغشي عليه، ثم أفاق، فقال: اكتب (عمر)³⁷².

والإجماع ما حصل في بيعة الخلفاء الأربعة، ففي بيعة أبي بكر وعمر اكتفي بأهل الحل والعقد في المدينة وحدها³⁷³، (وإنما صار عمر إماماً بمبايعة جمهور الصحابة الذين هم أهل القدرة والشوكة، ولهذا لم يضر تخلف سعد بن عباد، لأن ذلك لا يقدح في مقصود الولاية فإن المقصود حصول القدرة والسلطان اللذين بهما تحصل مصالح الإمامة، وذلك قد حصل بموافقة الجمهور على ذلك)³⁷⁴. والطاعة الواجبة للصدّيق والفاروق واجبة في حالات:

الأولى: الطاعة الواجبة حال اجتهاد الصدّيق والفاروق في الأحكام السلطانية.

والدليل قوله صلى الله عليه وسلم: (إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ)³⁷⁵، وهذا يعني بالمصطلح الحالي، (إذا أمر السلطان بأحكام معينة كانت هذه الأحكام قانوناً، يلزم الناس بها، وإن لم يأمر السلطان بها لا تكون قانوناً، والمسلمون يسرون على أحكام الشرع، فهم يسرون على أوامر الله ونواهيه، وليس على أوامر السلطان ونواهيه، غير أن هذه الأحكام الشرعية تختلف الصحابة فيها، ففهم بعضهم من النصوص الشرعية شيئاً غير ما كان يفهمه البعض الآخر، وكان كلٌ يسير حسب فهمه، ويكون فهمه حكم الله في حقه، ولكن هناك أحكاماً شرعية تقتضي رعاية شؤون الأمة أن يسير المسلمون جميعاً على رأي واحد فيها، وأن لا يسير كل بحسب اجتهاده، وقد حصل ذلك)³⁷⁶. فحين (وَلَيْ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَتَحَ الْفُتُوحَ وَجَاءَهُ الْأَمْوَالُ، فَقَالَ: إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَأَى فِي هَذَا الْمَالِ رَأْيًا وَلِي فِيهِ رَأْيٌ آخَرُ، لَا أَجْعَلُ مَنْ قَاتَلَ رَسُولَ اللَّهِ كَمَنْ قَاتَلَ مَعَهُ، فَفَرَضَ لِلْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ مِمَّنْ شَهِدَ بَدْرًا خَمْسَةَ آلَافٍ خَمْسَةَ آلَافٍ، وَفَرَضَ لِمَنْ كَانَ لَهُ إِسْلَامٌ كِاسِلَامٌ أَهْلٍ بَدْرٍ وَلَمْ يَشْهَدْ بَدْرًا أَرْبَعَةَ آلَافٍ أَرْبَعَةَ آلَافٍ)³⁷⁷، (وأشهر ما صنع الأئمة وأولى أن لا يختلفوا فيه، وأن لا يجهله العامة، ونحن نجد كثيراً من ذلك: أن أبا بكر جعل الجد أبا ثم طرح الإخوة معه ثم خالفه فيه عمر، ومن ذلك أن أبا بكر رأى على بعض أهل الردة فداءً وسبياً وحبسهم لذلك فأطلقهم عمر وقال: لا سبي ولا فداء)³⁷⁸، وقسم أبو بكر حتى لقي الله تعالى فسوّى بين الحر والعبد، ولم يفضل بين أحد بسابقة ولا نسب، ثم

³⁷² ابن شبة النميري، تاريخ المدينة المنورة، (الصحابة يتحدّثون مع علي في استخلاف عمر)، 2: 666.

³⁷³ النبهاني، تقي الدين بن إبراهيم بن مصطفى، (ت 1398هـ)، مقدمة الدستور أو الأسباب الموجبة، ط / 1، 1382هـ- 1963م، دار الأمة للطبع والنشر والتوزيع، لبنان- بيروت، ص: 131، بتصرف يسير.

³⁷⁴ ابن تيمية، منهاج السنة النبوية، 1: 530.

³⁷⁵ مسلم، صحيح مسلم، (6- باب بيان أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ)، (1716)، 3: 1342.

³⁷⁶ زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 74.

³⁷⁷ ابن أبي شيبة، المصنف، (54- ما قالوا في الفروض وتدوين الدواوين)، (32868)، 6: 452.

³⁷⁸ الشافعي، الأم، (باب الخلاف)، 1: 177، اختلاف الحديث، الإمام الشافعي، (باب الخلاف)، ص: 505.

قسّم عمر فألغى العبيد وفضل بالنسب والسابقة، وهذا أعظم ما يلي الخلفاء وأعمه وأولاه أن لا يختلفوا فيه، ولم يتمتع أحد من أخذ ما أعطاه أبو بكر ولا عمر، وفي هذا دلالة على أنهم يسلمون لحاكمهم وإن كان رأيهم خلاف رأيه، وإن كان حاكمهم قد يحكم بخلاف آرائهم، لا أن جميع أحكامهم من جهة الإجماع منهم، وعلى أن من ادعى أن حكم حاكمهم إذا كان بين أظهرهم ولم يردّوه عليه فلا يكون إلا وقد رأوا رأيه³⁷⁹، والعصمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم، (ولا يقال: إن الخليفة معصوم من الخطأ، وطاعته فرض مطلق، إذ ليس في الإسلام حاكم بعد رسول الله بهذه الصفات)³⁸⁰.

وعدم طاعة الخليفة الراشد في حالة واحدة قال صلى الله عليه وسلم: (لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ)³⁸¹، (والمعصية التي لا يطاع فيها الأمير إذا أمر بها: هي التي عليها دليل شرعي واضح صريح لا يحتمل التفسير بأكثر من وجه ولا الاجتهاد في مدلوله، أما في الأمور الاجتهادية فطاعته فيها واجبة، إذ لا معصية في اختيار الأمير رأياً دون رأي فيما يجوز الاجتهاد فيه)³⁸²، وَالْإِمَامَ إِذَا أَمَرَ بِمَنْدُوبٍ أَوْ مُبَاحٍ وَجَبَ، قَالَ الْمُظْهَرُ: (سَمَاعُ كَلَامِ الْحَاكِمِ وَطَاعَتُهُ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ سِوَاءَ أَمْرِهِ بِمَا يُوَافِقُ طَبْعَهُ أَوْ لَمْ يُوَافِقْهُ بِشَرِّطٍ أَنْ لَا يَأْمُرَهُ بِمَعْصِيَةٍ، فَإِنْ أَمَرَهُ بِهَا فَلَا تَجُوزُ طَاعَتُهُ)³⁸³، وتجب الطاعة للخليفة في خلافه حين يتبني حكماً ويعد من الأحكام الظنية، أما إجماع الصحابة في عصر الخلافة الراشدة فيعد من الأحكام القطعية، ولا يجوز لأحد من المسلمين على مدى العصور مخالفته.

الآخرة: الطاعة الواجبة على كل المسلمين حال إجماع الصحابة رضي الله عنهم.

الإجماع في اصطلاح الأصوليين: (هو اتفاق المجتهدين من أمة النبي صلى الله عليه وسلم على حكم)³⁸⁴، واتفق المسلمون على اعتبار الإجماع حجة، فمنهم من يرى أن إجماع الصحابة حجة، ومنهم من يرى إجماع آل البيت حجة، ومنهم من يرى أن إجماع أهل المدينة حجة، ومنهم من يرى أن إجماع المسلمين في كل عصر حجة، وإن الفرق جميعها متفقة على أن إجماع الصحابة رضي الله عنهم إجماع صحيح، قال سليمان (ابن حزم): (لا إجماع إلا إجماع الصحابة رضي الله عنهم واحتج في ذلك بأنهم شهدوا التوقيف من رسول الله صلى الله عليه وسلم،

³⁷⁹ الشافعي، الرسالة، ص: 256، بتصرف يسير.

³⁸⁰ عبد المجيد صبح، تمّافت قبل السقوط وسقوط صاحبه، 1405هـ، دار الوفاء، المنصورة- مصر، ص: 198.

³⁸¹ ابن ماجة، سنن ابن ماجة، قال الشيخ الألباني: صحيح الإسناد، (40- باب لا طاعة في معصية الله)، (2865)، 2: 956.

³⁸² العاني، عبد الكريم زيدان مبيح، السنن الإلهية في الأمم والجماعات والأفراد في الشريعة الإسلامية، ط/ 1، 1413هـ- 1993م، مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان، ص: 159.

³⁸³ المباركفوري، تحفة الأحوذى، (1629)، 4: 393.

³⁸⁴ الأسنوي، أبو محمد عبد الرحيم بن الحسن، (ت772هـ)، التمهيد في تخريج الفروع على الأصول، تحقيق: د. محمد حسن هيتو، ط/ 1، 1400هـ، مؤسسة الرسالة- بيروت، ص: 451.

وأيضاً فإنهم رضي الله عنهم كانوا جميع المؤمنين لا مؤمن من الناس سواهم، ومن هذه صفته إجماعهم هو إجماع المؤمنين³⁸⁵، وقال صلى الله عليه وسلم: (لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي عَلَى ضَلَالَةٍ وَيَدُ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ)³⁸⁶، ولهذا كان إجماعهم حجة يسوغ أن تراعى وتوضع ضمن مصادر الدستور الإسلامي، (وإجماع الأمة قد يكون على فهم نص، ويجوز أن ينعقد الإجماع عن اجتهاد وقياس، ويكون حجة)³⁸⁷، (وثبتت النصوص عن النبي صلى الله عليه وسلم بما استقر عليه إجماع الصحابة من قتال الصديق لماني الزكاة)³⁸⁸، ومن بركة إجماع الصحابة رضي الله عنهم، (القرار الذي اتخذ أبو بكر في قتال مانعي الزكاة كان له الأثر الفعال في حياة الدولة الفتية)³⁸⁹، (وأول ما حدث من الاختلاف بين المسلمين بعد نبيهم صلى الله عليه وسلم اختلافهم في الإمامة)³⁹⁰؛ (لكن سرعان ما أجمعوا أمرهم على خلافة الصديق، ويوصف إجماع الصحابة في خلافة الصديق والفاروق، أكد الإجماعات على وجوب إقامة الدولة، وأداء الحكم فيها)³⁹¹، (وإنَّ اختلاف الصحابة على قولين اتفاق منهم على تسوية الأخذ بكل منهما فلا يبطل إجماعهم بقول من سواهم)³⁹²، والقول الفصل في إجماع الصحابة: إجماعُ الصَّحَابَةِ وَهُوَ بِمَنْزِلَةِ آيَةٍ وَالْخَبَرِ الْمُتَوَاتِرِ يَكْفُرُ جَاوِزُهُ، وَهُوَ الْإِجْمَاعُ الْقَطْعِيُّ الْمُتَّفَقُ عَلَيْهِ لَا يَجُوزُ تَبْدِيلُهُ³⁹³، والملاحظ إذا كان للمسألة دليل من القرآن والسنة قطعي لا يتحقق الإجماع، وأول إجماع للصحابة ما جرى يوم الشورى في سقيفة بني ساعدة لانتخاب الخليفة الأول لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الحكم لا في النبوة. وعلى قاعدة اللوازم في القول والفعل، [ومن لوازم الطاعة المعاضدة والمناصرة في أمور الدين وجهاد العدو قال تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ المائدة، 2؛ ولا أعلى من معاونة الإمام على إقامة الدين ونصرته]³⁹⁴، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (مَنْ خَرَجَ مِنَ الطَّاعَةِ وَفَارَقَ الْجَمَاعَةَ فَمَاتَ مَاتَ

³⁸⁵ ابن حزم، الإحكام في أصول الأحكام، (ذكر الكلام في إجماع من هو؟ إجماع الصحابة أم الأعصار بعدهم)، 4: 506، 509.

³⁸⁶ الألباني، صحيح الجامع الصغير، صحيح، (1848)، ص: 90.

³⁸⁷ الصلابي، علي محمد محمد، فقه النصر والتمكين في القرآن الكريم، 2: 26.

³⁸⁸ علماء نجد الأعلام من عصر الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلى عصرنا هذا، الدرر السنية في الكتب النجدية، 13: 174.

³⁸⁹ محمد حسين عبد الله، مفاهيم إسلامية، 1: 34.

³⁹⁰ الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص: 1.

³⁹¹ الدربيني، محمد فتحي، خصائص التشريع الإسلامي في السياسة والحكم، ص: 277.

³⁹² ابن قدامة المقدسي، أبو محمد عبد الله بن أحمد، (ت620هـ)، روضة الناظر وحنة المناظر، تحقيق: د. عبد العزيز عبد الرحمن السعيد، جامعة الإمام

محمد بن سعود- الرياض، ط/2، 1399هـ، (فصل إذا اختلفت الصحابة على قولين)، ص: 149.

³⁹³ التفتازاني، سعد الدين مسعود بن عمر، (ت791هـ)، شرح التلويح على التوضيح، مطبعة محمد علي صبيح- مصر، 3: 61.

³⁹⁴ القلقشندي، مآثر الإنافة في معالم الخلافة، ص: 31.

مَيْتَةً جَاهِلِيَّةً، وَمَنْ قَاتَلَ تَحْتَ رَايَةٍ عُمِيَّةٍ يَعْضَبُ لِعَصْبَةٍ أَوْ يَدْعُو إِلَى عَصْبَةٍ أَوْ يَنْصُرُ عَصْبَةً فَقَتِلَ فَقِتْلَةً جَاهِلِيَّةً³⁹⁵.

وأجمع الصحابة على جمع القرآن الكريم في خلافة الصديق رضي الله عنه، بعد مراجعات فيما بينهم وبين الصديق، (وأول من جمع القرآن وورث الكلالة أبو بكر)³⁹⁶، وقال علي: (يرحم الله أبا بكر هو أول من جمع بين اللوحين)³⁹⁷، (وقد نشأت تسمية القرآن بالمصحف في عهد الصديق رضي الله عنه)³⁹⁸، وحكى المظفري في تاريخه فقل: (لما جمع أبو بكر القرآن قال سموه: فقال بعضهم: سموه إنجيلاً، فكرهوه، وقال بعضهم: سموه السفر، فكرهوه من يهود، فقال ابن مسعود: رأيت بالحبشة كتاباً يدعونه: المصحف، فسموه به، فكان أبو بكر أول من جمع كتاب الله وسماه: المصحف)³⁹⁹.

المطلب الآخر: قاعدة السلطان للأمة في مراقبة الصديق والفاروق ونقده ومحاسبته.

أصل السلطان للأمة أعطي للخليفة عن طريق البيعة، قال صلى الله عليه وسلم: (وَمَنْ بَايَعَ إِمَامًا فَأَعْطَاهُ صَفَقَةً يَدِهِ وَنَمَرَ قَلْبِهِ فَلْيُطِعهُ إِنْ اسْتَطَاعَ)⁴⁰⁰، (فالخليفة قد أخذ الخلافة بالبيعة، ووجبت طاعته لأنه خليفة قد بويع، فيكون قد أخذ السلطان من الأمة ببيعته لها، ووجوب طاعتها لمن بايعته، أي لمن له في عنقها بيعة، وهذا يدل على أن السلطان للأمة)⁴⁰¹، وأخير الرسول صلى الله عليه وسلم بأن الإمام يمكن أن يخطئ، كما أخبر بأنه يمكن أن يحصل منه ما يُعْصِيهِ للناس، من ظلم، ومعصية، وغير ذلك؛ بل أخبر بأنه قد يحصل منه كفر بواح، وعندها لا يطاع؛ بل يُقاتَل، فقلل عبادة بن الصّامِت: (دَعَانَا رَسُولُ اللَّهِ فَبَايَعَنَا فَكَانَ فِيمَا أَخَذَ عَلَيْنَا أَنْ بَايَعَنَا عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي مَنْشَطِنَا وَمَكْرَهِنَا وَعُسْرِنَا وَيُسْرِنَا وَأَثَرَةٍ عَلَيْنَا وَأَنْ لَا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ، قَالَ: إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَكُمْ مِنَ اللَّهِ فِيهِ بُرْهَانٌ)⁴⁰²، فمحاسبة الخليفة من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والأحكام الشرعية منها ما هو منوط بالخليفة، ولا يجوز لغيره أن ينفذه، ومنها ما هو منوط بالأفراد، ومنها ما هو منوط بالجماعة من ويقوم به الخليفة إن قصروا، ومنها ما هو منوط بالخليفة ويجوز للأفراد في حالات، ومنها ما هو منوط بالجماعة من

³⁹⁵ مسلم، صحيح مسلم، (13- باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن وفي كل حال وتحريم الخروج على الطاعة ومفارقة الجماعة)،

(1848)، 3: 1476.

³⁹⁶ ابن أبي شيبة، المصنف، (باب أول ما فعل ومن فعل)، (35866)، 7: 259.

³⁹⁷ ابن أبي شيبة، المصنف، (أول من جمع القرآن)، (30229)، 6: 148.

³⁹⁸ أبو جيب، سعدي، القاموس الفقهي لغة واصطلاحاً، ط/2، 1408هـ-1988م، دار الفكر. دمشق- سورية، (حرف الصاد)، ص: 208.

³⁹⁹ السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، (ت 911هـ)، الإتيان في علوم القرآن، تحقيق: سعيد المنذوب، ط/1، 1416هـ-1996م، دار

الفكر- لبنان، (636)، 1: 146.

⁴⁰⁰ مسلم، صحيح مسلم، (10- باب الوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول)، (1844)، 3: 1472.

⁴⁰¹ زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 33، يتصرف يسير.

⁴⁰² مسلم، صحيح مسلم، (8- باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية وتحريمها في المعصية)، (1709)، 3: 1469.

المسلمين⁴⁰³، (ومما جرى عليه العمل في عهد الراشدين؛ بل في عهد النبوي نفسه، سؤال أفراد الناس لإمامهم وأمرهم، بل للنبي صلى الله عليه وسلم نفسه، عن سبب تصرفه تصرفاً معيناً، كسؤال بعض الأنصار للنبي صلى الله عليه وسلم عن سبب إعطائه من الغنائم للمهاجرين ما لم يعط مثله للأنصار، وسؤال الحباب بن المنذر عن سبب نزوله حيث نزل في موقعة بدر)⁴⁰⁴، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (سَتَكُونُ أُمَرَاءُ فَتَعْرِفُونَ وَتُنْكِرُونَ فَمَنْ عَرَفَ بَرِيئاً وَمَنْ أَتَكَرَّ سَلِمَ وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ، قَالُوا: أَفَلَا تُقَاتِلُهُمْ قَالَ: لَا مَا صَلَّوْا)⁴⁰⁵، وشرح الحديث، (فَمَعْنَاهُ فَمَنْ عَرَفَ الْمُنْكَرَ وَلَمْ يَشْتَبِهْ عَلَيْهِ، فَقَدْ صَارَتْ لَهُ طَرِيقٌ إِلَى الْبَرَاءَةِ مِنْ إِثْمِهِ وَعُقُوبَتِهِ بِأَنْ يُغَيِّرَهُ بِيَدَيْهِ أَوْ بِلِسَانِهِ، فَإِنْ عَجَزَ فَلْيَكْرِهْهُ بِقَلْبِهِ، وَأَمَّا قَوْلُهُ: أَفَلَا تُقَاتِلُهُمْ؟ قَالَ: لَا، مَا صَلَّوْا، فَفِيهِ مَعْنَى مَا سَبَقَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْخُرُوجُ عَلَى الْخُلَفَاءِ بِمَجَرَّدِ الظُّلْمِ أَوْ الْفُسْقِ مَا لَمْ يُغَيِّرُوا شَيْئاً مِنْ قَوَاعِدِ الْإِسْلَامِ)⁴⁰⁶.

ونصوص جاءت في السنة صريحة تأمر بحاسبة الحكام، (فَعَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ وَقَدْ وَضَعَ رِجْلَهُ فِي الْعُرْزِ، أَيُّ الْجِهَادِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: كَلِمَةُ حَقٍّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ)⁴⁰⁷، فهذا نص في الحاكم ووجوب قول الحق عنده، ووجوب محاسبته، وقد حث الرسول صلى الله عليه وسلم على مكافحة الحكام الظلمة مهما حصل في سبيل ذلك من أذى، قال صلى الله عليه وسلم: (سَيِّدُ الشُّهَدَاءِ حَمَزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَرَجُلٌ قَامَ إِلَى إِمَامٍ جَائِرٍ فَأَمَرَهُ وَنَهَاهُ، فَقَتَلَهُ)⁴⁰⁸، وهذا من أبلغ الصيغ في التعبير عن الحث على تحمل الأذى حتى الموت في سبيل محاسبة الحكام، فعَدَّ صلى الله عليه وسلم أن من يُقتل لقول كلمة الحق فإنه في مرتبة سيد الشهداء حمزة رضي الله عنه، وهذا يبين لنا مكانة محاسبة الحكام حتى لو كان خليفة، وروي عن الصديق رضي الله عنه أنه قال في خطبة خطبها: [أيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ المائدة: 5، 105، وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (إِنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا الْمُنْكَرَ فَلَمْ يُغَيِّرُوهُ أَوْشَكَ أَنْ يُعْمَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابِهِ)⁴⁰⁹] ⁴¹⁰، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (مَثَلُ

⁴⁰³ أحمد المحمود، الدعوة إلى الإسلام، 1: 49-51، بتصرف.

⁴⁰⁴ البغا، مصطفى ديب، نظام الإسلام في العقيدة والأخلاق والتشريع، ط/4، 1427هـ-2006 م، ط/1، 1991م، منشورات أنس مصطفى البغا، دمشق- سوريا، ص: 284، 285.

⁴⁰⁵ مسلم، صحيح مسلم، (16- باب وجوب الإنكار على الأُمراء فيما يخالف الشرع وترك قتالهم ما صلوا)، (1854)، 6: 23.

⁴⁰⁶ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، (باب وجوب الإنكار على الأُمراء فيما يخالف الشرع)، (1854)، 12: 243، 244.

⁴⁰⁷ ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: صحيح، (حديث طارق بن شهاب ت)، (18850)، 4: 315.

⁴⁰⁸ الألباني، محمد ناصر الدين، (ت 1420هـ)، صحيح الترغيب والترهيب، ط/5، مكتبة المعارف- الرياض، (1- الترغيب في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والترهيب من تركهما والمداينة فيهما)، (2308)، 2: 285، الألباني، السلسلة الصحيحة، (صحيح)، (374)، 1: 373.

⁴⁰⁹ ابن حنبل، مسند الإمام أحمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: إسناده صحيح على شرط الشيخين، (مسند أبي بكر الصديق)، (1)، 1: 2.

⁴¹⁰ التبريزي، أبو عبد الله محمد بن عبد الله، (ت 741هـ)، مشكاة المصابيح، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، ط/3، 1405هـ-1985م، المكتب الإسلامي- بيروت، تعليق الألباني: صحيح، (الترغيب في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر)، (5142)، 3: 115.

الْقَائِمِ عَلَى حُدُودِ اللَّهِ وَالْوَاقِعِ فِيهَا كَمَثَلِ قَوْمٍ اسْتَهَمُوا عَلَى سَفِينَةٍ، فَأَصَابَ بَعْضُهُمْ أَعْلَاهَا وَبَعْضُهُمْ أَسْفَلَهَا، فَكَانَ الَّذِينَ فِي أَسْفَلِهَا إِذَا اسْتَقَوْا مِنَ الْمَاءِ مَرُّوا عَلَى مَنْ فَوْقَهُمْ فَقَالُوا: لَوْ أَنَّا خَرَقْنَا فِي نَصِينَا خَرَقًا، وَلَمْ نُوْذِ مَنْ فَوْقَنَا. فَإِنْ يَتْرَكُوهُمْ وَمَا أَرَادُوا هَلَكُوا جَمِيعًا، وَإِنْ أَخَذُوا عَلَى أَيْدِيهِمْ نَجَوْا وَنَجَوْا جَمِيعًا) ⁴¹¹، والنبى المعصوم والخليفة الراشد إلّا وله بطانتان غير محددة بعينها، قال صلى الله عليه وسلم: (مَا بَعَثَ اللَّهُ مِنْ نَبِيٍّ وَلَا اسْتَخْلَفَ مِنْ خَلِيفَةٍ، إِلَّا لَهُ بَطَانَتَانِ بَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْخَيْرِ وَتَحْضُهُ عَلَيْهِ، وَبَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالشَّرِّ وَتَحْضُهُ عَلَيْهِ) ⁴¹²، وقال صلى الله عليه وسلم: (أَلَا إِنَّ رَحَى الْإِسْلَامِ دَائِرَةٌ، فَدُورُوا مَعَ الْكِتَابِ حَيْثُ دَارَ، أَلَا إِنَّ الْكِتَابَ وَالسُّلْطَانَ سَيَفْتَرِقَانِ فَلَا تُفَارِقُوا الْكِتَابَ، أَلَا إِنَّهُ سَيَكُونُ أَمْرَاءُ يَقْضُونَ لَكُمْ، فَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ أَضَلُّوكُمْ وَإِنْ عَصَيْتُمُوهُمْ قَتَلُوكُمْ، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَكَيْفَ نَصْنَعُ؟ قَالَ: كَمَا صَنَعَ أَصْحَابُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ، نُشِرُوا بِالْمَنَاشِيرِ وَحُمِلُوا عَلَى الْخَشَبِ مَوْتٌ فِي طَاعَةٍ خَيْرٌ مِنْ حَيَاةٍ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ) ⁴¹³.

والخليفة كالرعية في المحاسبة غير معصوم، وليست له قداسة تجعله يرتفع عن مستوى النقد ولا تجب طاعته حين يضل الطريق، وفريضة محاسبة الحكام أمر ثابت، فعن جرير قال: (بَايَعْتُ النَّبِيَّ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ، فَلَقَنَنِي فِيمَا اسْتَطَعْتُ، وَالنُّصْحَ لِكُلِّ مُسْلِمٍ) ⁴¹⁴، فمجموع هذه الأدلة تبين مصير الأمة مرتهن بمحاسبة الحكام.

وحق المحاسبة داخل جهاز الحكم الراشد، (فللفاروق كان إذا احتاج أتى صاحب بيت المال فاستقرضه، فرمما عسر فيأتيه صاحب بيت المال يتقاضاه فيلزمه فيحتال له عمر، وربما خرج عطاؤه فقضاه) ⁴¹⁵. ومن أصول الدعوة، (مَنْ أَطْلَعَ عَلَى أَمْرٍ يُرِيدُ الْإِمَامَ أَنْ يُحْدِثَهُ فَلَهُ أَنْ يُنَبِّهَ غَيْرَهُ عَلَيْهِ إِجْمَالًا لِيَكُونَ إِذَا سَمِعَهُ عَلَى بَصِيرَةٍ، كَمَا وَقَعَ لَابْنِ عَبَّاسٍ مَعَ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ، وَإِنَّمَا أَنْكَرَ سَعِيدٌ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، لِأَنَّ الْأَصْلَ عِنْدَهُ أَنَّ أُمُورَ الشَّرْعِ قَدْ اسْتَقَرَّتْ، فَمَهْمَا أُحْدِثَ بَعْدَ ذَلِكَ إِنَّمَا يَكُونُ تَفْرِيعًا عَلَيْهَا، وَإِنَّمَا سَكَتَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ بَيَانِ ذَلِكَ لَهُ لِعِلْمِهِ بِأَنَّهُ سَيَسْمَعُ ذَلِكَ مِنْ عُمَرَ عَلَى الْفُورِ، وَفِيهِ جَوَازُ الْإِعْتِرَاضِ عَلَى الْإِمَامِ فِي الرَّأْيِ إِذَا حَشِيَ أَمْرًا وَكَانَ فِيمَا أَشَارَ بِهِ رُجْحَانٌ عَلَى مَا أَرَادَهُ الْإِمَامُ) ⁴¹⁶.

⁴¹¹ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (6- باب هل يُقرعُ في القِسْمَةِ وَالْإِسْتِهَامِ فِيهِ)، (2361)، 2: 882.

⁴¹² المصدر نفسه، (42- باب بَطَانَةُ الْإِمَامِ وَأَهْلُ مَشُورَتِهِ)، (6773)، 6: 2632.

⁴¹³ الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب، (ت360هـ)، الْمُعْجَمُ الصَّغِيرُ، تحقيق: محمد شكور محمود الحاج أمير، ط/1، 1405هـ -

1985م، المكتب الإسلامي، دار عمار، بيروت- عمان، (باب الفاء)، (749)، 2: 43.

⁴¹⁴ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (2- باب الْبَيْعَةِ عَلَى إِقَامَةِ الصَّلَاةِ)، (501)، 1: 196.

⁴¹⁵ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (ذكر استخلاف عمر)، 3: 276.

⁴¹⁶ العسقلاني، فتح الباري، (باب رَجْمِ الْجَبَلِيِّ مِنَ الزُّنَا إِذَا أَحْصَنَتْ)، 12: 137.

أولاً: آثار المحاسبة في خلافة الصديق.

رسم أبو بكر رضي الله عنه طريقة المحاسبة بقوله: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَبْعَثْ بَعْدَ نَبِيِّكُمْ نَبِيًّا، وَلَمْ يُنْزَلْ بَعْدَ الْكِتَابِ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْهِ كِتَابًا، فَمَا أَحَلَّ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ فَهُوَ حَلَالٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمَا حَرَّمَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ فَهُوَ حَرَامٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، أَلَا وَإِنِّي لَسْتُ بِقَاضٍ وَلَكِنِّي مُنْفَذٌ، وَلَسْتُ بِمُبْتَدِعٍ وَلَكِنِّي مُتَّبِعٌ، وَلَسْتُ بِخَيْرٍ مِنْكُمْ غَيْرَ أَنِّي أَثْقَلُكُمْ حِمْلًا، أَلَا وَإِنَّهُ لَيْسَ لِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ أَنْ يُطَاعَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ، أَلَا هَلْ أَسْمَعْتُ⁴¹⁷) ، وفي رواية، قال: (إنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعصم بالوحي، وكان معه ملك، وإن لي شيطاناً يعتريني ، فإذا غضبت فاجتنبوني لا أؤثر في أشعاركم ولا أبشاركم ألا فراعوني ، فإن استقمتم فأعينوني وإن زغت فقوموني)⁴¹⁸ ، فلإمام لا يكون إماماً إلا على شرط أبي بكر فإنه قال: (...وليتكم ولست بخيركم، فإن زغت فقوموني)⁴¹⁹ .

والخليفة يحاسب ويقاد، فعن عمر رضي الله عنه أنه قال: (رأيتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطي القود من نفسه، وأبا بكر يعطي القود من نفسه، وأنا أعطي القود من نفسي)⁴²⁰ .

ومن صور المحاسبة بين الرعية والخليفة وكان من بينهم وزراؤه وأهل بيته وعامة المسلمين، نذكر منها الأمثلة الآتية:

1 - احتجَّ عُمَرُ رضي الله عنه على أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رضي الله عنه بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: (أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ)⁴²¹ ، [فَدَفَعَهُ أَبُو بَكْرٍ بِقَوْلِهِ: (إِلَّا بِحَقِّهَا)، وَلَمْ يُنْكِرْ عَلَيْهِ التَّعَلُّقَ بِالْعُمُومِ]⁴²² .

2 - حاسب الفاروقُ الصديقَ رضي الله عنهما عندما أقطع أرضاً لثلاثة من المؤلفة قلوبهم حين جاء عمر مغضباً حتى وقف على أبي بكر فقال: (أخبرني عن هذه الأرض التي أقطعتها هذين الرجلين أرض لك خاصة أم هي بين المسلمين عامة؟ قال: فما حملك على أن تخص هذين بها دون جماعة المسلمين ؟ قال: استشرت هؤلاء الذين حولي فأشاروا عليّ بذلك ، قال: فإذا استشرت هؤلاء الذين حولك أكل المسلمين أوسعت مشورة ورضى؟ قال: فقال: أبو بكر قد كنت قلت لك إنك أقوى على هذا الأمر

⁴¹⁷ الدارمي، سنن الدارمي، الأحاديث مذيلة بأحكام حسين سليم أسد عليها: إسناده جيد، (39- باب مَا يُتَّقَى مِنْ تَفْسِيرِ حَدِيثِ النَّبِيِّ)، (433)، 1: 126.

⁴¹⁸ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب لا طاعة في معصية)، (20701)، 11: 336.

⁴¹⁹ الذهبي، تاريخ الإسلام، 14: 292.

⁴²⁰ الشافعي، الأم، (جماع القصاص فيما دون النفس)، 6: 53.

⁴²¹ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (3- باب قَتْلُ مَنْ أَبِي قَبُولَ الْفَرَائِضِ وَمَا نُسِبُوا إِلَى الرَّدِّ)، (6526)، 6: 2538.

⁴²² الغزالي، المستصفى، (الباب الأول في العموم هل له صيغة أم لا)، 2: 71.

مني ولكنك غلبتني⁴²³، وفي الأثر يشير الى تحقيق المناط: (لَمْ يَبْقَ مِنَ الْمُؤَلِّفَةِ قُلُوبُهُمْ أَحَدٌ إِنَّمَا كَانُوا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ فَلَمَّا اسْتَخْلَفَ أَبُو بَكْرٍ انْقَطَعَتِ الرِّشَا، وَعَنِ الْحَسَنِ قَالَ: أَمَّا الْمُؤَلِّفَةُ فَلَيْسَ الْيَوْمَ)⁴²⁴.

- 3 - امتناع بلال رضي الله عنه عن الطاعة فيما اجتهد به أمام اجتهاد الخليفة الصديق رضي الله عنه فوراً في الأثر: (وَبَلَالٌ أَرَادَ الْجِهَادَ، فَأَرَادَ أَبُو بَكْرٍ مَنَعَهُ وَحَبَسَهُ فَقَالَ: إِنْ كُنْتُ أَعْتَقْتَنِي لِلَّهِ فَلَا تَحْبِسْنِي عَنِ الْجِهَادِ، وَإِنْ كُنْتُ أَعْتَقْتَنِي لِنَفْسِكَ أَقَمْتُ، فَخَلَّى سَبِيلَهُ)⁴²⁵.
- 4 - إِنَّ رَجُلًا سَرَقَ عَلَى عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ مَقْطُوعَةً يَدُهُ وَرَجُلُهُ فَأَرَادَ أَبُو بَكْرٍ أَنْ يَقْطَعَ رِجْلَهُ وَيَدْعُ يَدَهُ يَسْتَطِيبُ بِهَا وَيَتَطَهَّرُ بِهَا وَيَنْتَفِعُ بِهَا فَقَالَ عُمَرُ: لَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَقْطَعَنَّ يَدَهُ الْأُخْرَى فَأَمَرَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ فَقُطِعَتْ يَدُهُ)⁴²⁶.
- 5 - لطم الصديق رضي الله عنه رجلاً فقالوا: والله ما رأينا كاليوم قط ما رضي أن يمنعه حتى لطمه، فقال أبو بكر: إن هذا أتاني يستحملني فحملته، ثم أتاني يستحملني فحملته، ثم أتاني يستحملني فحملته، فإذا هو يبيعها، فحلفت أن لا أحمله، ثم قال: والله لأحملنه، ثم قال: اقتص مني فعفا الآخر عنه⁴²⁷.
- 6 - قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: لَمَّا ثَقُلَ أَبِي دَخَلَ عَلَيْهِ فُلَانٌ وَفُلَانٌ فَقَالُوا: يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ مَاذَا تَقُولُ لِرَبِّكَ غَدًا إِذَا قَدِمْتَ عَلَيْهِ وَقَدْ اسْتَخْلَفْتَ عَلَيْنَا ابْنَ الْخَطَّابِ؟ قَالَتْ فَأَجَلَسْنَاهُ فَقَالَ: أَبِاللَّهِ تُرْهَبُونِي؟ أَقُولُ: اسْتَخْلَفْتُ عَلَيْهِمْ خَيْرَهُمْ⁴²⁸، فحمى اجتهاده بالمفهوم العام للإسلام، ولم ينكر عليه، (والمسلمون في عهد أبي بكر وعمر كانوا لا يزالون في أْبَانِ الحمية الدينية والأريحية العربية ولذلك كانوا ينصاعون لأبي بكر وعمر بكلمة)⁴²⁹.

⁴²³ ابن عساکر، تاریخ مدينة دمشق، (أفلح الزاجر)، 9: 195.

⁴²⁴ البيهقي، السنن الكبرى، (21- باب سقوط سهم المؤلفة قلوبهم)، (13568)، 7: 20.

⁴²⁵ المصدر نفسه، (71- باب مَنْ قَالَ تَنْبِيَةَ الْإِقَامَةِ عِنْدَ تَرْجِيعِ الْأَذَانِ)، (2053)، 1: 419.

⁴²⁶ الألباني، إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، (قطع أبي بكر وعمر اليد اليسرى في المرة الثالثة)، حسن، (2439)، 8: 91.

⁴²⁷ الطحاوي، أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلمة بن عبد الملك (ت321هـ)، مختصر اختلاف العلماء، دار البشائر الإسلامية، 4: 67.

⁴²⁸ البيهقي، السنن الكبرى، (6- باب الاستخلاف)، (17017)، 8: 149.

⁴²⁹ البطانية، محمد ضيف الله، وصول بني أمية إلى منصب الخلافة، مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، قسم التاريخ بكلية الدعوة وأصول الدين-

الجامعة الإسلامية، 35: 295.

آخرًا: آثار المحاسبة في خلافة الفاروق.

إنَّ محاسبة الفاروق أكثر من محاسبة الصديق بسبب قصر مدة خلافة الصديق وقوة اجتهاده، ومن أدلة المحاسبة قول عمر رضي الله عنه: (رأيتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطي القود من نفسه، وأبا بكر يعطي القود من نفسه، وأنا أعطي القود من نفسي)⁴³⁰، وعن رضي الله عنه أنه قال في مجلس، وحوله المهاجرون والأنصار: (أرأيتم لو ترخصت في بعض الأمور ما كنتم فاعلين؟ فقال ذلك مرتين، أو ثلاثاً: أرأيتم لو ترخصت في بعض الأمور ما كنتم فاعلين؟ فقال بشير بن سعد: لو فعلت ذلك قومناك تقويم القدح، فقال عمر: أنتم إذا أنتم)⁴³¹، واختبر الفاروق لرهط من الصحابة حين قال لرهط: اتل هذه الآية، قال: آية المواريث، قال: فجعل الرجل يتلوها فإذا فرغ قال له عمر: كذبت، فيسكت ثم يقول لآخر: اتلها، فإذا تلاها قال له: كذبت حتى أتى على أبي بن كعب، فقال له: اتلها، فتلاها، فقال عمر: كذبت، فقال أبي: لا، بل كذبت، فبكى عمر عند ذلك، وقال: إنما نظرت هل بقي أحد ينكر منكراً، بهذه الروح كان يعيش الفاروق رضي الله عنه بين الصحابة والتابعين، وفيما يأتي بعض صور تلك المحاسبة:

- 1 - قال رجل لعمر رضي الله عنه: اتق الله يا أمير المؤمنين، فوالله ما الأمر كما قلت، قال: فأقبلوا على الرجل فقالوا: لا تألتَ أمير المؤمنين، فلما رآهم أقبلوا على الرجل قال: دعوهم فلا خير فيهم إذا لم يقولوها لنا، ولا خير فينا إذا لم تقل لنا⁴³².
- 2 - عن مالك - صاحب الدار في خلافة الفاروق - قال: غدوت على عمر يوماً فقال لي: يا مالك كيف أصبح الناس؟ قلت: أصبح الناس بخير، قال: هل سمعت من شيء؟ فقلت: ما سمعت إلا خيراً، قال: ثم غدوت عليه اليوم الثاني فسألني فأخبرته، واليوم الثالث سألني وأبرمني، فقلت: وما تخشى من الناس؟ فقال: ثكلتك أم مالك، هل خشيت أن يكون عمر يضرب عن بعض حقوق المسلمين، فيغدون عليه براياتهم يسألون حقوقهم⁴³³.
- 3 - قاضى الفاروق رضي الله عنه - وَهُوَ خَلِيفَةُ - رَجُلًا إِلَى أَبِي بَنِي كَعْبٍ وَأَبِي غَيْرٍ ذِي سُلْطَانٍ⁴³⁴.
- 4 - حَاسَبَ الصَّحَابَةُ الْفَارُوقَ رضي الله عنه وهو على المنبر، حين قام إليه رجل من المسلمين وقال: لا سمعاً وطاعة، قال: لم ذلك؟ قال: لأنك استأثرت علينا، قال عمر: بأي شيء استأثرت؟ قال: إن

⁴³⁰ الشافعي، الأم، (جماع القصص فيما دون النفس)، 6: 53.

⁴³¹ البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم (ت 256هـ)، التاريخ الكبير، تحقيق: السيد هاشم الندوي، دار الفكر، (باب السين، الزاي)، (1825)، 2: 98، 99.

⁴³² ابن شبة النميري، تاريخ المدينة المنورة، (كان يكثر السؤال عن الناس وتفكيرهم)، 2: 773-778، بتصرف يسير.

⁴³³ ابن شبة النميري، تاريخ المدينة المنورة، (كان يكثر السؤال عن الناس وتفكيرهم)، 2: 773-778، بتصرف يسير.

⁴³⁴ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (الباب الخمسون في القضاء بعلم القاضي)، 2: 48.

الأبراد اليمنية لما فرقتها، فالتفت عمر إلى ابنه وقال: يا عبد الله أجبه عن كلامه، فقال: إن أمير المؤمنين عمر لما أراد تفصيل برده لم يكفه، فناولته من بردي ما تممه به، فقال الرجل: أما الآن فالسمع والطاعة⁴³⁵.

5 - قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمًا: [لَا تُعَالُوا فِي مُهُورِ النِّسَاءِ، فَقَالَتْ امْرَأَةٌ: لَيْسَ ذَلِكَ لَكَ يَا عُمَرُ، إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ فَنَطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ النساء، 4: 20، فَقَالَ عُمَرُ: امْرَأَةٌ خَاصَمَتْ عُمَرَ فَخَصَمَتْهُ]⁴³⁶.

6 - حِينَ (وَلَّى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَفَتَحَ الْفُتُوحَ وَجَاءَتْهُ الْأَمْوَالُ، فَرَضَ لِأَزْوَاجِ النَّبِيِّ اثْنِي عَشَرَ أَلْفًا اثْنِي عَشَرَ أَلْفًا إِلَّا صَفِيَّةَ وَجُوزَيْيَةَ فَرَضَ لَهُمَا سِتَّةَ أَلْفٍ، فَأَبَتَا أَنْ تَقْبَلَا، فَقَالَ لَهُمَا: إِنَّمَا فَرَضْتُ لِهِنَّ لِلْهَجْرَةِ، فَقَالَتَا: إِنَّمَا فَرَضْتُ لِهِنَّ لِمَكَانِهِنَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ وَكَانَ لَنَا مِثْلُهُ، فَعَرَفَ ذَلِكَ عُمَرُ فَفَرَضَ لَهُمَا اثْنِي عَشَرَ أَلْفًا اثْنِي عَشَرَ أَلْفًا)⁴³⁷. فتراجع الفاروق عن اجتهاده لاجتهاد أزواج النبي صلى الله عليه وسلم.

7 - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: (أُتِيَ عُمَرُ بِمَجْنُونَةٍ قَدْ زَنَتْ، فَاسْتَشَارَ فِيهَا أَنَسًا فَأَمَرَ بِهَا عُمَرُ أَنْ تُرْجَمَ فَمَرَّ بِهَا عَلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: مَا شَأْنُ هَذِهِ قَالُوا مَجْنُونَةٌ بَنِي فَلَانٍ زَنَتْ، فَأَمَرَ بِهَا عُمَرُ أَنْ تُرْجَمَ، قَالَ: فَقَالَ: ارْجِعُوا بِهَا ثُمَّ أَنَاهُ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الْقَلَمَ قَدْ رُفِعَ عَنْ ثَلَاثَةٍ عَنِ الْمَجْنُونِ حَتَّى يَبْرَأَ، وَعَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ، وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَعْقِلَ، قَالَ: بَلَى، قَالَ: فَمَا بَالُ هَذِهِ تُرْجَمُ؟ قَالَ: لَا شَيْءَ، قَالَ: فَأَرْسِلْهَا، قَالَ: فَأَرْسَلَهَا، قَالَ: فَجَعَلَ يُكَبِّرُ)⁴³⁸.

8 - عَنْ طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ قَالَ: (خَرَجَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِلَى الشَّامِ وَمَعْنَا أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ فَأَتَوْا عَلَى مَخَاضَةٍ وَعُمَرُ عَلَى نَاقَةٍ لَهُ، فَتَرَلَّ عَنْهَا وَخَلَعَ خَفِيهِ فَوَضَعَهُمَا عَلَى عَاتِقِهِ وَأَخَذَ بِرِمَامٍ نَاقَتِهِ فَخَاضَ بِهَا الْمَخَاضَةَ، فَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْتَ تَفْعَلُ هَذَا؟ مَا يَسْرِينِي أَنْ أَهْلَ الْبَلَدِ اسْتَشْرَفُوكَ، فَقَالَ عُمَرُ: أَوْهَ لَمْ يَقُلْ ذَا غَيْرِكَ أَمَا عُبَيْدَةَ جَعَلْتَهُ نَكَالًا لِأُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِنَّا كُنَّا أَذْلَ قَوْمٍ فَأَعَزَّنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ فَمَهْمَا نَطْلُبُ الْعِزَّ بَغِيرَ مَا أَعَزَّنَا اللَّهُ بِهِ أَذْلُنَا اللَّهُ)⁴³⁹.

⁴³⁵ ابن الطقطقي، أبو جعفر محمد بن علي بن محمد طباطبا، (ت709هـ)، الفخري في الآداب السلطانية والدولة الإسلامية، (الدولة الإسلامية)،

1922م، مطبعة المعارف - مصر، ص: 5، بتصرف.

⁴³⁶ ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله، (ت463هـ)، جامع بيان العلم وفضله، 1398هـ، دار الكتب العلمية - بيروت، 1: 131، ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر، (ت774هـ)، تفسير القرآن العظيم، المحقق: سامي بن محمد سلامة، ط/2، 1420هـ - 1999م، دار طيبة للنشر والتوزيع - الرياض، 2: 244، المباركفوري، تحفة الأحمدي، (هذا حديث حسن صحيح)، (480)، 4: 215.

⁴³⁷ ابن أبي شيبه، المصنف، (54 - ما قالوا في الفروض وتدوين الدواوين)، (32868)، 6: 452.

⁴³⁸ أبو داود، سنن أبي داود، (16 - باب في المجنون يسرق أو يصيب حدًا)، قال الألباني: صحيح، (4401)، 4: 243.

⁴³⁹ الحاكم، المستدرک علی الصحیحین، بتعلیق الذهبي، علی شرطهما، (كتاب الإيمان)، (207)، 1: 130.

9 - مسألة أخذ الخراج على الأرض وعدم تقسيمها من المستجدات في عهد الفاروق ، (فَعَنْ حَارِثَةَ بْنِ مُضَرَّبٍ عَنْ عُمَرَ، أَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَقْسِمَ السَّوَادَ، فَشَاوَرَ فِي ذَلِكَ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ: دَعُهُمْ يَكُونُوا مَادَّةً لِلْمُسْلِمِينَ، فَتَرَكَهُمْ)⁴⁴⁰ ، (وَسَائِرُ مَا فُتِحَ عَنْوَةً مِمَّا فَتَحَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَمَنْ بَعْدَهُ، كَأَرْضِ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ وَمِصْرَ وَغَيْرَهَا، لَمْ يَقْسَمْ مِنْهُ شَيْءٌ، فَرَوَى: أَنَّ عُمَرَ قَدِمَ الْحَابِيَةَ، فَأَرَادَ قِسْمَةَ الْأَرْضِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، فَقَالَ لَهُ مُعَاذٌ: وَاللَّهِ إِذَا لَيْكُونَنَّ مَا تَكْرَهُ، إِنَّكَ إِنْ قَسَمْتَهَا الْيَوْمَ صَارَ الرَّيْعُ الْعَظِيمُ فِي أَيْدِي الْقَوْمِ، ثُمَّ يَبِيدُونَ فَيَصِيرُ ذَلِكَ إِلَى الرَّجُلِ الْوَاحِدِ وَالْمَرْأَةِ، ثُمَّ يَأْتِي بَعْدَهُمْ قَوْمٌ آخَرٌ يَسُدُّونَ مِنْ الْإِسْلَامِ مَسَدًا وَهُمْ لَا يَجِدُونَ شَيْئًا، فَاَنْظُرْ أَمْرًا يَسَعُ أَوْلَهُمْ وَآخِرَهُمْ ، فَصَارَ عُمَرُ إِلَى قَوْلِ مُعَاذٍ)⁴⁴¹ ، وَرَوَى أَيْضًا، (قَالَ بِلَالٌ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي الْقُرَى الَّتِي افْتَتَحُوهَا عَنْوَةً: اقسَمَهَا بَيْنَنَا، وَخُذْ خُمْسَهَا، فَقَالَ عُمَرُ: لَا، هَذَا عَيْنُ الْمَالِ، وَلَكِنِّي أَحْبَبْتُه فَيُنَافِئُ جَرِي عَلَيْهِمْ وَعَلَى الْمُسْلِمِينَ ، فَقَالَ بِلَالٌ وَأَصْحَابُهُ لِعُمَرَ: اقسَمَهَا بَيْنَنَا، فَقَالَ عُمَرُ: اللَّهُمَّ اكْفِنِي بِلَالًا وَذَوِيهِ)⁴⁴² ، وَفِي رِوَايَةٍ: (لَمَّا فَتَحَ عُمَرُ الشَّامَ قَامَ إِلَيْهِ بِلَالٌ فَقَالَ: لَتَقْسِمَنَّهَا أَوْ لِأُضَارِبَنَّ عَلَيْهَا بِالسَّيْفِ)⁴⁴³ ، (وَجُمُهورُ الصَّحَابَةِ وَالْأَئِمَّةِ بَعْدَهُمْ أَنَّ الْأَرْضَ لَيْسَتْ دَاخِلَةً فِي الْعَنَائِمِ الَّتِي تَجِبُ قِسْمَتُهَا، وَهَذِهِ كَانَتْ سِيرَةَ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ ، ثُمَّ وَافَقَ سَائِرُ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عُمَرَ عَلَى ذَلِكَ ، وَكَذَلِكَ جَرَى فِي فُتُوحِ مِصْرَ وَالْعِرَاقِ ، وَأَرْضِ فَارِسَ، وَسَائِرِ الْبِلَادِ الَّتِي فُتِحَتْ عَنْوَةً لَمْ يَقْسَمْ مِنْهَا الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ قَرْيَةً وَاحِدَةً ، وَظَهَرَتْ بَرَكَهَ رَأْيِهِ وَيُمْنُهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَأَهْلِهِ وَوَأَفَقَهُ جُمُهورُ الْأَئِمَّةِ ، وَاخْتَلَفُوا فِي كَيْفِيَّةِ إِنْقَائِهَا بِلَا قِسْمَةٍ ، فَظَاهِرُ مَذْهَبِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ وَأَكْثَرُ نُصُوصِهِ عَلَى أَنَّ الْإِمَامَ مُخَيَّرٌ فِيهَا تَخْيِيرَ مَصْلَحَةٍ لَا تَخْيِيرَ شَهْوَةٍ فَإِنْ كَانَ الْأَصْلَحُ لِلْمُسْلِمِينَ قِسْمَتُهَا، قَسَمَهَا، وَإِنْ كَانَ الْأَصْلَحُ أَنْ يَقِفَهَا عَلَى جَمَاعَتِهِمْ وَقِفَهَا، وَإِنْ كَانَ الْأَصْلَحُ قِسْمَةُ الْبَعْضِ وَوَقَفَ الْبَعْضُ فَعَلَهُ، فَإِنْ رَسُولَ اللَّهِ فَعَلَ الْأَقْسَامَ الثَّلَاثَةَ: فَإِنَّهُ قَسَمَ أَرْضَ قَرْيَظَةَ وَالتَّضْيِيرَ وَتَرَكَ قِسْمَةَ مَكَّةَ، وَقَسَمَ بَعْضَ خَيْبَرَ، وَتَرَكَ بَعْضَهَا لِمَا يُنَوِّبُهُ مِنْ مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ)⁴⁴⁴ .

⁴⁴⁰ البيهقي، السنن الكبرى، (115- باب السَّوَادِ)، (1883)، 9: 134.

⁴⁴¹ ابن قدامة المقدسي، المغني، (زكاة المعادن والركاز)، 2: 580.

⁴⁴² أبو غُبَيْد، الأموال، (كتاب فتوح الأرضين صلحا وسننها وأحكامها)، (138)، 1: 154، ابن زنجويه، أبو أحمد حميد بن مخلد بن قتيبة بن عبد الله، (ت51هـ)، الأموال، تحقيق: شاكر ذيب فياض، وصدر عن مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، بالمملكة العربية السعودية، 1406هـ، (فتح الأرض عنوة)، (191)، 1: 209.

⁴⁴³ البيهقي، السنن الكبرى، (16- باب قِسْمَةِ مَا حُصِّلَ مِنَ الْغَنِيمَةِ مِنْ دَارٍ وَأَرْضٍ)، (13210)، 6: 318.

⁴⁴⁴ ابن القيم الجوزية، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر، (ت751هـ)، زاد المعاد في هدي خير العباد، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، عبد القادر الأرنؤوط، ط/14، 1407-1986م، مؤسسة الرسالة، مكتبة المنار الإسلامية، بيروت- الكويت، 3: 377.

10 - خُطِبَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَوْمَ الْجَابِيَةِ، إِنَّهُ لَمَّا اجْتَمَعَ الْفَيْءُ أَرْسَلَ أَمْرَأَ الْأَجْنَادِ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنْ يَقْدِمَ بِنَفْسِهِ، فَقَدِمَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ هَذَا الْمَالَ نَقَسْمُهُ عَلَى مَنْ أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالْعَدْلِ إِلَّا هَذَيْنِ الْحَيَيْنِ مِنْ لَحْمٍ وَجُذَامٍ فَلَا حَقَّ لَهُمْ فِيهِ، فَقَامَ إِلَيْهِ أَبُو حُدَيْرَةَ الْأَجْدَمِيُّ فَقَالَ: نُنْشِدُكَ اللَّهَ يَا عُمَرُ فِي الْعَدْلِ فَقَالَ عُمَرُ: الْعَدْلُ أُرِيدُ أَنَا أَجْعَلَ أَقْوَامًا أَنْفَقُوا فِي الظَّهْرِ وَشَدُّوا الْغُرْضَ وَسَاحُوا فِي الْبِلَادِ مِثْلَ قَوْمٍ مُقِيمِينَ فِي بِلَادِهِمْ وَلَوْ أَنَّ الْهَجْرَةَ كَانَتْ بِصَنْعَاءَ أَوْ بَعْدَنَ مَا هَاجَرَ إِلَيْهَا مِنْ لَحْمٍ وَلَا جُذَامٍ أَحَدٌ فَقَامَ أَبُو حُدَيْرَةَ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ وَضَعَنَا مِنْ بِلَادِهِ حَيْثُ شَاءَ وَسَاقَ إِلَيْنَا الْهَجْرَةَ فِي بِلَادِنَا فَتَقَبَّلْنَاهَا وَنَصَرْنَاهَا أَفَذَلِكَ يَقْطَعُ حَقَّنَا يَا عُمَرُ؟ ثُمَّ قَالَ: لَكُمْ حَقُّكُمْ مَعَ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ قَسَمَ فَكَانَ لِلرَّجُلِ نِصْفَ دِينَارٍ فَإِذَا كَانَتْ مَعَهُ امْرَأَتُهُ أَعْطَاهُ دِينَارًا⁴⁴⁵.

11 - قال الفاروق: (إِنْ أَدْرَكَنِي أَجَلِي وَأَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ حَيٌّ اسْتَخْلَفْتُهُ، فَإِنْ سَأَلَنِي اللَّهُ لِمَ اسْتَخْلَفْتُهُ عَلَى أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قُلْتُ: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَكَ يَقُولُ: إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ أَمِينًا وَأَمِينِي أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ، فَأَنْكَرَ الْقَوْمُ ذَلِكَ، وَقَالُوا: مَا بَالُ عَلِيٍّ قُرَيْشٍ يَعْنُونَ بَنِي فَهْرٍ، ثُمَّ قَالَ: فَإِنْ أَدْرَكَنِي أَجَلِي وَقَدْ تُوَفِّيَ أَبُو عُبَيْدَةَ اسْتَخْلَفْتُ مُعَاذَ بْنِ جَبَلٍ، فَإِنْ سَأَلَنِي رَبِّي: لِمَ اسْتَخْلَفْتُهُ؟ قُلْتُ: سَمِعْتُ رَسُولَكَ يَقُولُ: إِنَّهُ يُحْشَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيْنَ يَدَيِ الْعُلَمَاءِ نَبَذَةً⁴⁴⁶).

⁴⁴⁵ البيهقي، السنن الكبرى، (43- باب مَا جَاءَ فِي قِسْمَةِ ذَلِكَ عَلَى قَدْرِ الْكِفَايَةِ)، (13353)، 6: 346.

⁴⁴⁶ ابن حنبل، مسند احمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: حسن لغيره، (مسند عمر بن الخطاب رضي الله عنه)، (108)، 1: 18.

الفصل الثاني

المستجدات الفكرية في أجهزة خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما

وفيه ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: جهاز الحكم في خلافة الصديق والفاروق

المبحث الثاني: الأجهزة السياسية في خلافة الصديق والفاروق

المبحث الثالث: الجهاز الإداري والقضاء والحسبة في خلافة الصديق والفاروق

المبحث الأول جهاز الحكم في خلافة الصديق والفراروق

وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعيين المعاوين (الوزيرين) للصديق والفراروق

المطلب الثاني: تعيين الولاة والعمال وعزلهم ومحاسبتهم في خلافة الصديق والفراروق

المطلب الثالث: تعيين قيادات الجيش وعقد المعاهدات في خلافة الصديق والفراروق

المبحث الأول

جهاز الحكم في خلافة الصديق والفاروق

إنَّ الإسلام ليس مجرد تفكير وتدبّر وخشوع يتحرك في داخل العقول والقلوب، وإنّما هو منهج حياة واقعي، يحتاج إلى جهاز حكم يدير شؤون الرعية، وجهاز الحكم، (جهاز الدولة): حكاماً أو موظفين، خليفة أو من دونه.

(والخليفة هو الذي يصدر إلى الأجهزة، ويتلقى ما يرُدُّ من الأجهزة، ويتوسع هذا الجهاز كلما استجدت من أمور ومسائل في حياة المسلمين، وإن كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فيهما من القواعد الكلية، والمقاصد الشرعية، ما يستوعب مستجدات كل زمان، وما يصلح أحوال كل مكان، وما ينفع الإنسان في تقلبات أحواله وتغيرات أزمانه، وهذا الذي فعله الخلفاء الراشدون من خلال تعاملهم مع مستجدات عصورهم لما اتسعت فتوحاتهم في مشارق الأرض ومغاربها، فالاجتهاد في فروع الشريعة والمسائل المختلف فيها وترجيح ما يقتضي الدليل ترجيحه والنظر في مستجدات الحياة والاجتهاد في بيان حكمها أمر واجب على أهل العلم والنظر، والحاجة داعية إليه، وقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم للحاكم المجتهد أجرين إن أصاب الحق، وأجرأً واحداً إن زلت قدمه عن طريق الصواب)⁴⁴⁷.

والشريعة ثابتة لكن فيها ما يمكن الاستنباط منها لكل ما يستجد في حياة المسلمين، (الاجتهاد في ضوء القواعد الفقهية يحتم على الفقيه، متابعة مستجدات القضايا واستنباط أحكامها الشرعية، ولقد كان للمجتمع المسلم واهتمامه بموقف الشريعة إزاء المسائل الطارئة ومراجعته لفقهاء العصر الأثر البالغ في تقدم الفقه)⁴⁴⁸، لكن الضابط عدم (الجهل بشروط التنزيل للعلم على الوقائع المستجدة، والغفلة عن مقاصد الشرع، جعل عند متمي الفقهاء أن يقفوا عند حدود ظاهر النص ولا يتعداه، ويستشكل مع ذلك عدو الشريعة عن متابعة تطور الواقع ومواكبة مستجدات مشاكله)⁴⁴⁹.

المطلب الأول: تعيين معاونين (الوزيرين) للصديق والفاروق.

ما من باحث في مسألة الوزارة إلّا واستدل بقوله تعالى: ﴿وَأَجْعَلْ لِي وِزِيرًا مِّنْ أَهْلِي﴾ طه، 20: 29. وقال صلى الله عليه وسلم: (مَا بَعَثَ اللَّهُ مِنْ نَبِيٍّ وَلَا اسْتَخْلَفَ مِنْ خَلِيفَةٍ، إِلَّا كَانَتْ لَهُ بِطَائَتَانِ، بِطَائَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْمَعْرُوفِ

⁴⁴⁷ الشحوذ، علي بن نايف، (الاستنفار للذب عن الصحابة الأخيار)، موسوعة البحوث والمقالات العلمية، جمع وإعداد الباحث في القرآن والسنة، الانترنت، ص: 9.

⁴⁴⁸ الحميني، مصطفى بن أحمد، (ت 1409هـ)، الاجتهاد والتقليد، تحقيق ونشر: مؤسسة تنظيم ونشر آثار الإمام الحميني، ط/1، 1418هـ، مطبعة مؤسسة العروج، ص: 6.

⁴⁴⁹ وهبة مصطفى الزحيلي، سبل الاستفادة من النوازل "الفتاوى" والعمل الفقهي في التطبيقات المعاصرة، مجلة مجمع الفقه الإسلامي التابع لمنظمة المؤتمر الإسلامي بمجدة، إعداد، أسامة بن الزهراء، 11: 525.

وَتَحُضُّهُ عَلَيْهِ، وَبِطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالشَّرِّ وَتَحُضُّهُ عَلَيْهِ، فَالْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَ اللَّهُ تَعَالَى⁴⁵⁰ وفي رواية زيادة (لَا تَأْلُوهُ خَبَالًا، فَمَنْ وُقِيَ شَرَّهَا، فَقَدْ وُقِيَ، وَهُوَ مِنَ الَّتِي تَغْلِبُ عَلَيْهِ مِنْهُمَا)⁴⁵¹، وقال صلى الله عليه وسلم: (إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِالْأَمِيرِ خَيْرًا جَعَلَ لَهُ وَزِيرَ صِدْقٍ، فَإِنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ، وَإِنْ ذَكَرَ أَعَانَهُ، وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهِ غَيْرَ ذَلِكَ جَعَلَ لَهُ وَزِيرَ سُوءٍ، إِنْ نَسِيَ لَمْ يَذْكُرْهُ، وَإِنْ ذَكَرَ لَمْ يُعِنِّهِ)⁴⁵²، وبين الغزالي واجب الأمة على إيجاد الخليفة فقال: (وَالِاجْتِهَادُ فِي تَعْيِينِ الْإِمَامِ بِالِاجْتِهَادِ مَعَ قُدْرَةِ الشَّارِعِ فِي الْإِمَامِ الْأَوَّلِ عَلَى النَّصِّ، وَكَذَا تَعْيِينُ الْوَلَاةِ، وَالْقَضَاءُ)⁴⁵³.

والوزارة في الإسلام منصبين، (وَالْوَزَارَةُ عَلَى ضَرْبَيْنِ: وَزَارَةُ تَفْوِضٍ وَوَزَارَةُ تَنْفِيزٍ)⁴⁵⁴، ومنصب معاون أو الوزير وجد في دولة المدينة في حكومة النبي صلى الله عليه وسلم، ثم امتد في نظام حكم خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما، وأخبر الإمام علي رضي الله عنه بمكافة الصديق والفاروق كيف كانا من رسول رب العالمين إذ ذكر أئمتما: (وزيراه وصاحباه، وقد تعلمون موضع الوزراء كيف كانت أحوالهم عند المستوزرين لهم من القبول منهم والسكون إلى مشورتهم والإصغاء إليهم، ثم زاد أنه جعلهما سيدي قريش وقد تعلمون موضع السيد من المسود)⁴⁵⁵.

[وللخليفة أن يعين معاوناً له يعاونه ويساعده في مسؤولياته وأعماله، بدليل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: (وزيري من السماء جبرائيل وميكائيل ومن الأرض أبو بكر وعمر)⁴⁵⁶، وكلمة (الوزير) في الحديث تعني المعين والمساعد، الذي هو المعنى اللغوي، وقد استعمل القرآن الكريم كلمة وزير بهذا المعنى اللغوي، قال تعالى: ﴿وَجَعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي﴾ طه، 20: 29. أي مُعيناً ومساعداً، وكلمة (وزير) في الحديث مطلقة تشمل أية معونة وأية مساعدة في أي أمر من الأمور، ومنها إعانة الخليفة في مسؤولية الخلافة وأعمالها، وتوزير الرسول صلى الله عليه وسلم لأبي بكر وعمر لم يخرج عن المعنى اللغوي، لكن لم يظهر عليهما القيام بأعباء الحكم مع الرسول صلى الله عليه وسلم إلا أن جعلهما وزيرين له، يجعل لهما صلاحية معاونته في كل شيء دون تحديد بما فيه شؤون الحكم وأعماله، وجعلهما وزيرين يدل على جواز أن يستوزر الخليفة من يعينه ويساعده في شؤون الحكم

⁴⁵⁰ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (6773)، 6: 2632.

⁴⁵¹ أبو يعلى الموصلي، أحمد بن علي بن المثنى، (ت307هـ)، مسند أبي يعلى، تحقيق: حسين سليم أسد، ط/1، 1404هـ-1984م، دار المأمون للتراث- دمشق، إسناده حسن، (مسند أبي هريرة رضي الله عنه)، (6000)، 10: 397.

⁴⁵² ابن حبان، أبو حاتم محمد ابن حبان (ت354هـ)، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، ط/2، 1414هـ-1993م، مؤسسة الرسالة- بيروت، قال شعيب الأرنؤوط: صحيح، (1- باب في الخلافة والإمارة)، (4494)، 10: 345.

⁴⁵³ الغزالي، المستصفى، (حصر مجاري الاجتهاد في العلل)، ص: 281.

⁴⁵⁴ الماوردي، الأحكام السلطانية، (فَصْلٌ وَإِذَا تَقَرَّرَ مَا تَتَعَبَّدُ بِهِ وَزَارَةُ التَّفْوِضِ)، ص: 31-39.

⁴⁵⁵ ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، (عمر بن الخطاب)، 44: 367.

⁴⁵⁶ الحاكم، المستدرک علی الصحیحین، بتعلیق الذهبي، صحيح، (من سورة البقرة)، (3046)، 2: 290.

وأعماله، وقد استوزر أبو بكر بعد أن تولى الخلافة عمر بن الخطاب معاوناً له وكانت معاونته له ظاهرة [457،
 (حتى قالوا لأبي بكر: والله ما أدري أنت الخليفة أو عمر؟ قال: لا؛ بل عمر لكنه أبي) 458، وبعد أن تولى الخلافة
 عمر كان عثمان وعلي معاونين له إلا أنه لم يظهر أبداً أن أيهما كان يقوم بأعمال المعاونة لعمر في شؤون
 الحكم، وكان وضعهما أشبه بوضع أبي بكر وعمر مع الرسول صلى الله عليه وسلم.
 والفرق بين المصطلح الواحد وارد عند الأصوليين رغم اتفاق اللفظ، [فالوزير والوزارة في نظام الإسلام معناها
 معاون الخليفة في كل أعماله من غير استثناء، يقوم بها وبطالع الخليفة بما يقوم به، وهي فردية يملكها الفرد،
 والوزارة في النظام الديمقراطي جماعة، ولا يملك إلا ناحية معينة من الحكم، ولا يملكها كلها بل بعضاً منها، ولذلك
 كان التباين بين مفهوم الوزير والوزارة في الإسلام وغيره من النظم، فواقع وظيفة معاون هو: أن تكون نيابة عن
 الخليفة، وأن تكون عامة في جميع أعمال الدولة، فهو حاكم معاون، أما الأمير فلا يكون إلا لواحد، لقوله صلى
 الله عليه وسلم: (إِذَا خَرَجَ ثَلَاثَةٌ فِي سَفَرٍ، فَلْيُؤْمَرُوا أَحَدُهُمْ) 459، وَلَا يَجُوزُ تَقْلِيدُ إِمَامَيْنِ لِأَنَّهُمَا رُبَّمَا تَعَارَضَا فِي
 الْعَقْدِ وَالْحَلِّ وَالتَّقْلِيدِ وَالْعَزْلِ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ 460 الأنبياء، 21:
 [22] 461.

وجاء مصطلح منصب الوزارة على لسان سعد بن عبادَةَ عندما قال الصديق: (وَلَقَدْ عَلِمْتَ يَا سَعْدُ أَنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَأَنْتَ قَاعِدٌ قُرَيْشٌ وَلَاةُ هَذَا الْأَمْرِ فَبَرَّ النَّاسِ تَبَعٌ لِبَرِّهِمْ وَفَاجِرُهُمْ تَبَعٌ لِفَاجِرِهِمْ. قَالَ:
 فَقَالَ لَهُ سَعْدُ: صَدَقْتَ نَحْنُ الْوُزَرَاءُ وَأَنْتُمْ الْأُمَرَاءُ) 462.

ومنصب معاون - الفاروق - من الصديق واضح من قول عثمان بن عفان للصديق رضي الله عنهما فيما جاء
 في الأثر: (أما رواتب الولاية فلم تصرح الروايات بمقاديرها، ولكن يبدو أنها كانت لا تكفيهم حيث طلبوا زيادتها،
 حتى قال بعضهم: أن زدنا في أرزاقنا وإلا فابعث إلى عملك من يفيك، فاستشار أبو بكر في ذلك فقال عمر: لا
 تردهم درهماً واحداً، قال: فمن لعملهم؟ قال: أنا أكفيه ولا أريد أن ترزقني شيئاً، قال: فتجهز فبلغ ذلك عثمان
 بن عفان، فقال لأبي بكر: يا خليفة رسول الله إن قربَ عمرُ منك ومشاورته أنفع للمسلمين من شيء يسير، فرد

457 زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 98، 99.

458 ابن أبي شيبة، المصنف، (83- ما قالوا في الوالي له أن يقطع شيئاً من الأرض)، (33031)، 6: 472.

459 أبو داود، سنن أبي داود، (87- باب في القوم يسافرون ويؤمرون أحدهم)، قال الألباني: حسن صحيح، (2610)، 2: 340.

460 الماوردي، الأحكام السلطانية، (فصل في تقليد الخليفة ويزيري تنفيذ)، ص: 37.

461 زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 68.

462 ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق: شعيب الأرنؤوط: صحيح لغيره رجاله ثقات رجال الشيخين وهو مرسل (مسند أبي بكر الصديق رضي الله عنه)،

هؤلاء القوم وهو الخليفة بعدك، فعزم على عمر أن يقيم، قال: وزادهم ما سألوا، قال: فلما ولي عمر كتب إليهم: إن رضيتم بالرزق الأول وإلا فاعتزلوا عملنا⁴⁶³.

(فَكَانَ عُمَرُ وَزِيرًا لِأَبِي بَكْرٍ، وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَزِيرَيَّ عُمَرَ وَهَكَذَا كُلُّ خَلِيفَةٍ كَانَ لَهُ وَزَرَاءُ وَمُعِينُونَ وَمُرْشِدُونَ)⁴⁶⁴، وقد يعرف بعض المسلمين نظام الدول فمما ورد، (كان صلى الله عليه وسلم يشاور أصحابه ويفاوضهم في مهماته العامة والخاصة، ويخص مع ذلك أبا بكر بخصوصيات أخرى، حتى كان العرب الذين عرفوا الدول وأحوالها في كسرى وقيصر والنجاشي يسمون أبا بكر وزيره، ولم يكن لفظ الوزير يعرف بين المسلمين لذهاب رتبة الملك بسداجة الإسلام، وكذا عمر مع أبي بكر، وعلي وعثمان مع عمر)⁴⁶⁵.

(وَعَمَلٌ، معاون التفويض هو أن يرفع إلى الخليفة ما يعتزمه من تدبير، ثم مطالعة الخليفة لما أمضاه من تدبير، وأنفذه من ولاية وتقليد، حتى لا يصير في صلاحياته كالخليفة، فعمله أن يرفع مطالعته، وأن ينفذ هذه المطالعة ما لم يوقفه الخليفة عن تنفيذها، والدليل على ذلك هو واقع المعاون أيضاً من أنه نائب عن الخليفة، والنائب إنما يقوم بالعمل نيابة عمن أنابه، فلا يستقل عن الخليفة، بل يطالعه في كل عمل، تماماً كما كان عمر مع أبي بكر حين كان وزيراً له، فقد كان يطالع أبا بكر فيما يراه، وينفذ حسب ما يرى، وليس معنى مطالعته استئذانه في كل جزئية من الجزئيات، فإن هذا يخالف واقع المعاون، بل معنى مطالعته هو أن يذاكره في الأمر، كحاجة ولاية من الولايات إلى تعيين والٍ قدير، أو إزالة ما يشكو الناس من قلة الطعام في الأسواق، أو غير ذلك من جميع شؤون الدولة)⁴⁶⁶، (ومعاون التنفيذ متصل مباشرة مع الخليفة، كمعاون التفويض، وهو من بطانة الخليفة، وله مساس بالحكم، وإن كان عمله الإدارة)⁴⁶⁷.

المطلب الثاني: تعيين الولاة والعمال ومحاسنهم وعزلهم في خلافة الصديق والفاروق

لم يكتف الخليفة بتعيين الولاة والعمال دون المراقبة والمحاسبة ثم العزل إذا اقتضى الأمر، و (مِنْ الْأَحْكَامِ السُّلْطَانِيَّةِ وَالْوَلَايَاتِ الدِّيْنِيَّةِ: الْإِمَارَةُ عَلَى الْبِلَادِ)⁴⁶⁸، و (سَبَبُ الْإِمَارَةِ التَّقْلِيدُ، وَهُوَ يَقْبَلُ التَّخْصِصَ)⁴⁶⁹، (والأمة وإن لم تقوَ

⁴⁶³ ابن حنبل، فضائل الصحابة، (إسلام عمر بن الخطاب)، (384)، 1: 292.

⁴⁶⁴ الموسوعة الفقهية الكويتية، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية- الكويت، (تاريخ الوزارة في الإسلام ومشروعيتها)، 43: 122.

⁴⁶⁵ ابن خلدون، تاريخ ابن خلدون، 1: 237.

⁴⁶⁶ النبهاني، مقدمة الدستور أو الأسباب الموجبة له، ص: 173.

⁴⁶⁷ زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 11.

⁴⁶⁸ الماوردي، الأحكام السلطانية، (خطبة الكتاب)، ص: 2.

⁴⁶⁹ السرخسي، أبو بكر شمس الدين محمد بن أحمد، (ت483هـ)، شرح السير الكبير، تحقيق: صلاح الدين المنجد، 1960م، مطبعة مصر، 2: 621.

على عزل الولاية رأساً لأن نصبهم لا يعود إليهم، ولكنها تقوى على عزل الرئيس المطلق - الخليفة-، لأن نصبه كان إليهم، ومن بيده النصب يكون بيده العزل⁴⁷⁰.

والخليفة هو الذي يعين ويعزل معاونين والولاة والعمال، وهم جميعاً مسؤولون أمامه ، [وكان الوالي الذي يختص بالحكم يقال له: والي الصلاة، وكانت تعني الولاية على الناس في جميع الأمور للإدارة والقضاء والسياسة والحرب والعبادات وغيرها باستثناء جباية الأموال، وكان الوالي الذي يختص بالمال يقال له: (والي الخراج)، وهي تعني: جمع الزكاة، وخراج الأرض، وكان الوالي الذي تكون ولايته عامة يقال له: (والي الصلاة والخراج)]⁴⁷¹، (وَأَمَّا وَلَايَةُ الصَّلَاةِ فَهِيَ أَصْلٌ فِي نَفْسِهَا وَفَرَعٌ لِلْإِمَارَةِ، فَإِنَّ النَّبِيَّ كَانَ إِذَا بَعَثَ أَمِيرًا كَانَتْ الصَّلَاةُ إِلَيْهِ)⁴⁷²، (وكان في الزمن المتقدم يكتب بكل ولاية من هذه الولايات عهد عن الخليفة بما يقع به لتولية وتشملها علامة الخليفة على عادة الولايات في ذلك⁴⁷³، أما العمال فإن متزلة العمال من الوالي بمتزلة السلاح من المقاتل)⁴⁷⁴.

أولاً: تعيين الولاية والعمال ومحاسنهم وعزلهم في خلافة الصديق.

يظهر مما وصل إلينا من المستجدات في خلافة الصديق، [لما ولي أبو بكر رضي الله عنه قال له أبو عبيدة : أنا أكفيك المال، وقال له عمر: أنا أكفيك القضاء، فمكث عمر سنة لا يأتيه رجلان ، وكان علي بن أبي طالب يكتب له وزيد بن ثابت وعثمان بن عفان، وكان يكتب له من حضر ، وكان عامله على مكة عتاب بن أسيد ، وكان على الطائفة عثمان بن أبي العاص، وعلى صنعاء المهاجر بن أبي أمية، وعلى حضرموت زياد بن لبيد الأنصاري، وعلى خولان يعلى بن منية، وعلى زبيد ورمع أبو موسى، وعلى الجند معاذ بن جبل، وعلى البحرين العلاء بن الحضرمي، وبعث جرير بن عبد الله إلى نجران، وعبد الله بن ثور إلى جرش، وعياض بن غنم إلى دومة الجندل، وكان بالشام أبو عبيدة وشرحبيل ويزيد وعمرو، وكل رجل منهم على جند وعليهم خالد بن الوليد⁴⁷⁵، وكانت ولاية أنس على البحرين]⁴⁷⁶.

⁴⁷⁰ الحلبي، أبو منصور الحسن بن يوسف بن علي، الألفين في إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، (ت 726هـ)، 1405هـ-1985م، مكتبة الألفين- الكويت، ص: 69، هامش، (2).

⁴⁷¹ زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 39.

⁴⁷² ابن العربي، أبو بكر محمد بن عبد الله، (ت 543هـ)، أحكام القرآن، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، لبنان، دار الفكر للطباعة والنشر، 4: 63.

⁴⁷³ القلقشندي، مآثر الإنافة في معالم الخلافة، ص: 38.

⁴⁷⁴ الطرطوشي، أبو بكر محمد بن الوليد بن محمد بن خلف، (ت 520هـ)، سراج الملوك، 1311هـ، مصر- الإسكندرية، (الباب الثاني والخمسون: في بيان صفات المعتبرة في الولاية)، ص: 284.

⁴⁷⁵ الطبري، تاريخ الطبري، (ذكر أسماء قضاته وكتابه وعماله على الصدقات)، 2: 617.

⁴⁷⁶ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (32- باب العُرْضِ فِي الزَّكَاةِ)، (1380)، 2: 525.

قال الشافعي رحمه الله: (وبلغنا أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه ولي رجلاً على اليمن، فأتاه رجل أقطع اليد والرجل فذكر أن والي اليمن ظلمه، فقال: إن كان ظلمك لأقيدنك منه، قال الشافعي: وبهذا نأخذ أن قتل الإمام هكذا)⁴⁷⁷.

وكذلك (لما عقد أبو بكر ليزيد بن أبي سفيان دعاه فقال له: يا يزيد إنك شاب تذكر بخير قد رئي منك وذلك شيء خلوت به في نفسك، وقد أردت أن أبلوك وأستخرجك من أهلك، فانظر كيف أنت وكيف ولايتك وأخبرك فإن أحسنت زدتك، وإن أسأت عزلتك، وقد وليتك عمل خالد بن سعيد، ثم أوصاه بما يعمل به في وجهه، وقال له: أوصيك بأبي عبيدة بن الجراح خيراً، فقد عرفت مكانه من الإسلام، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح، فاعرف له فضله وسابقتها، وانظر معاذ بن جبل فقد عرفت مشاهدته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (معاذ بن جبل إمام العلماء يوم القيامة برئوة)^[478]⁴⁷⁹.

واستجد أن الفاروق حاسب الوالي بوجود الصديق والوالي رفض التعيين مرة ثانية، ففي الأثر: قال عمر بن الخطاب لأبان بن سعيد حين قدم المدينة: (ما كان حقلك أن تقدم وتترك عملك من غير إذن إمامك، ثم على هذا الحال، ولكنك أمنت، فقال أبان: إني والله ما كنت لأعمل لأحدٍ بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكنت عاملاً لأبي بكر في فضله وسابقتها وقديم إسلامه، ولكن لا أعمل لأحدٍ بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وشاور أبو بكر أصحابه فيمن يبعث إلى البحرين، فقال عثمان بن عفان: ابعث رجلاً قد بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم، فقدم عليهم بإسلامهم وطاعتهم، وقد عرفوه وعرفهم، وعرف بلادهم، يعني: العلاء بن الحضرمي، فأبى عمر ذلك عليه، وقال: أكره أبان بن سعيد، فإنه رجل قد حالفهم، فأبى أبو بكر أن يكرهه، وقال: لا أفعل، لا أكره رجلاً يقول: لا أعمل لأحدٍ بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم)⁴⁸⁰.

آخرًا: تعيين الولاة والعمال ومحاسبتهم وعزلهم في خلافة الفاروق.

ومن توجيهات الفاروق لأكابر الصحابة، عن ابن طاووس عن أبيه أن عمر بن الخطاب قال: (أَرَأَيْتُمْ إِنْ اسْتَعْمَلْتُ عَلَيْكُمْ خَيْرَ مَنْ أَعْلَمُ، ثُمَّ أَمَرْتُهُ بِالْعَدْلِ أَقْضَيْتُمْ مَا عَلَيَّ؟ قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: لَا حَتَّى أَنْظُرَ فِي عَمَلِهِ أَعْمَلَ بِمَا أَمَرْتُهُ أَمْ لَا)⁴⁸¹، وكان عمر لا يولي أحداً من أقاربه، وكثير ما كان عمر يختبر من يريد توليته، ويدرس

⁴⁷⁷ الشافعي، الأم، (قتل الإمام)، 6: 61.

⁴⁷⁸ الألباني، صحيح الجامع الصغير، صحيح، (5880)، ص: 274، والرتوة: الدرجة والمترلة، ينظر: ابن رجب، أبو الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين، (ت795هـ)، (جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم)، تحقيق: ماهر ياسين الفحل.

⁴⁷⁹ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، (يزيد بن صخر أبي سفيان)، 65: 244.

⁴⁸⁰ المصدر نفسه، (أبان بن سعيد بن أبي بكر)، 6: 136.

⁴⁸¹ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب الإمام راع)، (20665)، 11: 326.

شخصيته عن كتب، كما أنه كان لا يولي أهل البادية على أهل الحاضرة لاختلاف الطبائع والعادات والأعراف، (وقد عيّن سلمان الفارسي والياً على المدائن ربما ليلفت الانتباه إلى المساواة في الإسلام ، وكان الوالي يزود بكتاب من الخليفة يتضمن أمر التعيين له والياً على المنطقة وشروطه عليه ويشهد عليه رهطاً من المهاجرين والأنصار)⁴⁸² ، فقد (ولّى عمر بن الخطاب معاوية بن أبي سفيان ولاية عامة، وكانوا يؤلون ولاية خاصة)⁴⁸³ ، وقد راعى عمر رضي الله عنه في اختيار الولاة أموراً عدة منها: عدم حرص المرشح على الإمارة، وهو إتباع للسنة النبوية: (إِنَّا لَا نُؤَلِّي هَذَا مَنْ سَأَلَهُ، وَلَا مَنْ حَرَصَ عَلَيْهِ)⁴⁸⁴ ، وكان يقول: (لا يحب الإمارة أحد فيعدل)⁴⁸⁵ ، (كما كان ينظر إلى تمتع المرشح بصفات تؤهله للولاية بأن يكون من أهل القوة والأمانة، والهيبة والتواضع، والرحمة بالناس، والحلم والرفق بالريعية)⁴⁸⁶ .

وقد خطط عمر رضي الله عنه إلى جولة تفقدية لرعيته فقال : (لئن عشت -إن شاء الله- لأسيرن في الرعية حولاً ، فإني أعلم أن للناس حوائج تقطع دوني، إما هم فلا يصلون إلي، وإما عمالهم فلا يرفعونها إلي، فأسير إلى الشام فأقيم بها شهرين، ثم أسير إلى الجزيرة فأقيم بها شهرين ثم أسير إلى مصر فأقيم بها شهرين، ثم أسير إلى البحرين فأقيم بها شهرين، ثم أسير إلى الكوفة فأقيم بها شهرين ، ثم أسير إلى البصرة فأقيم بها شهرين، والله لنعم الحول هذا)⁴⁸⁷ .

واشتهر الفاروق بالمراسلات (المكاتبات) من أشهرها رسالتان، وهما:

الرسالة الأولى:

لما استبطأ الخراج من قبل عمرو بن العاص كتب إليه: (...فإني فكرت في أمرك والذي أنت عليه، فإذا أرضك أرض واسعة عريضة رفيعة قد أعطى الله أهلها عدداً وجلداً وقوة في بر وبحر، وإنها قد عاجلتها الفراعنة وعملوا فيها عملاً محكماً مع شدة عتوهم وكفرهم، فعجبت من ذلك وأعجب مما عجبت إنها لا تؤدي نصف ما كانت تؤديه من الخراج قبل ذلك على غير قحوط ولا جدوب، ولقد أكثرت في مكاتبتك في الذي على أرضك من الخراج ، ورجوت أن تفيق فترفع إلي ذلك، ولست قابلاً منك دون الذي كانت تؤخذ به من الخراج قبل ذلك)⁴⁸⁸ .

⁴⁸² العمري، عصر الخلافة الراشدة، ص: 128.

⁴⁸³ النبهاي، مقدمة الدستور أو الأسباب الموجبة له، ص: 191.

⁴⁸⁴ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (7- باب مَا يُكْرَهُ مِنَ الْحَرْصِ عَلَى الْإِمَارَةِ)، (6730)، 6: 2614، مسلم، صحيح مسلم، (3- باب التَّهْنِ عَنْ طَلَبِ الْإِمَارَةِ وَالْحَرْصِ عَلَيْهَا)، (1733)، 3: 1454.

⁴⁸⁵ ابن شبة النميري، تاريخ المدينة المنورة، (المظاهر لم تكن لتخضع عمر)، 3: 856.

⁴⁸⁶ مصطفى محمد مسعد، التنظيم الإداري في الجزيرة العربية في عصر الخلفاء الراشدين، ضمن بحوث ندوة الجزيرة العربية في عصر الرسول والخلفاء الراشدين، 1: 269 .

⁴⁸⁷ ابن شبة النميري، تاريخ المدينة المنورة، (حلم عمر في السفر إلى بلاد المسلمين ليطلع على أحوالهم)، 3: 821.

⁴⁸⁸ القرشي، فتوح مصر وأخبارها، (ذكر استبطاء عمر بن الخطاب عمرو بن العاص)، ص: 173-176، بتصرف.

الرسالة الثانية:

الرسالة الثانية كانت إلى عمرو بن العاص رضي الله عنه: (...فقد عجبت من كثرة كتيي إليك في إبطائك بالخراج، وقد علمت إني لست أرضى منك إلا بالحق البين، ولم أقدمك إلى مصر أجعلها لك طعمة ولا لقومك ؛ ولكني وجهتك لما رجوت من توفيرك الخراج، وحسن سياستك، فإذا أتاك كتابي هذا فاحمل الخراج فإنما هو فيء المسلمين)، فكتب إليه عمرو بن العاص: (بسم الله الرحمن الرحيم: فقد أتاني كتاب أمير المؤمنين يستبطني في الخراج، ويزعم أي أعند عن الحق، وأنكب عن الطريق، وإني والله ما أرغب عن صالح ما تعلم، ولكن أهل الأرض استنظروني إلى أن تدرك غلتهم، فنظرت للمسلمين فكان الرفق بهم خيراً من أن يخرق بهم، فيصيروا إلى بيع ما لا غنى بهم عنه، والسلام)، وعن الليث بن سعد أن عمر جباها اثني عشر ألف ألف، وقيل: وجباها المقوقس قبله بسنة عشرين ألف ألف، فعند ذلك كتب إليه عمر بما كتب به ⁴⁸⁹.

وفي التطبيقات التاريخية لموضوع التعيين نذكر النماذج الآتية:

- 1 - قال الفاروق رضي الله عنه: [مَنْ استخلف أبو عبيدة على عمله؟ قالوا: عياض بن غنم، فأقره وكتب إليه: (إني قد وليتك ما كان أبو عبيدة يَليه، فاعمل بالذي يحق الله عليك)] ⁴⁹⁰.
- 2 - كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى العلاء بن الحضرمي وهو بالبحرين: (...سر إلى عتبة بن غزوان فقد وليتك عمله) ⁴⁹¹.
- 3 - كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما استخلف إلى أبي عبيدة بن الجراح: (...وقد بلغنا أحصاركم لأهل دمشق، وقد وليتك جميع الناس فأثبت، وانظر في ذلك برأيك ومن حضرك من المسلمين ولا يحملك قولي هذا على أن تعرى عسكريك فيطمع فيك عدوك، ولكن من استغيت عنه فسيهره، ومن احتجت إليه في حصارك فاحتبس، وليكن فيمن تحتبس خالد بن الوليد فإنه لا غنى بك عنه) ⁴⁹².
- 4 - كان عمر رضي الله عنه يعزل الولاة بسبب وبغير سبب، فعزل زياد بن أبي سفيان ولم يُعَيِّن سبباً، وعزل سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه؛ لأن الناس شكوا منه، وقال: (فَإِنْ أَصَابَتْ الْإِمْرَةُ سَعْدًا فَهُوَ ذَاكَ، وَإِلَّا فَلْيَسْتَعِنْ بِهِ أَكُفُّكُمْ مَا أُمِرَ، فَإِنِّي لَمْ أَعَزِلْهُ عَنْ عَجَزٍ وَلَا خِيَانَةٍ) ⁴⁹³، وفي قصة زياد بن أبي

⁴⁸⁹ المصدر نفسه.

⁴⁹⁰ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (أبو الدرداء واسمه عويمر)، 7: 398.

⁴⁹¹ المصدر نفسه، (العلاء بن الحضرمي)، 4: 362.

⁴⁹² ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، (باب كيف كان أمر دمشق في الفتح وما أمضاه المسلمون لأهلها من الصلح)، 2: 126.

⁴⁹³ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (8- باب قِصَّةُ الْبَيْعَةِ، وَالْإِتِّفَاقُ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رضي الله عنه)، (3497)، 3: 1353.

سفيان لما عزله عمر رضي الله عنه عن العراق، وقال: لم عزلتني يا أمير المؤمنين؟ ألعجز أم لخيانة؟ فقال عمر رضي الله عنه: (لم أعزلك لواحدة منهما، ولكني كرهت أن أحمل فضل عقلك على الناس)⁴⁹⁴.
 5 - لما قدم أبو هريرة رضي الله عنه من البحرين قال له عمر رضي الله عنه: (يا عدو الله وعدو كتابه، أسرقت مال الله؟ قال: لست بعدو الله ولا عدو كتابه، ولكني عدو من عاداهما، ولم أسرق مال الله، قال: فمن أين اجتمعت لك عشرة آلاف درهم؟ فقال: خيلي تناسلت، وعطائي تلاحق، وسهامي تلاحقت، فقبضتها منه، قال أبو هريرة: فلما صليت الصبح استغفرت لأمر المؤمنين)⁴⁹⁵، وفي رواية: (استعمل عمر رضي الله عنه أبا هريرة رضي الله عنه على البحرين، ثم رآه لين العريكة مشغولاً بالعبادة فعزله، وأراد به بعد زمن على العمل فأبى)⁴⁹⁶.

6 - في سنة إحدى وعشرين شكوا أهل الكوفة سعداً أميرهم إلى عمر رضي الله عنه، (فَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: شَكَأَ أَهْلُ الْكُوفَةِ سَعْدًا إِلَى عُمَرَ رضي الله عنه فَعَزَلَهُ، وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمْ عَمَّارًا)⁴⁹⁷، وَرُوِيَ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ: (لَأَعَزِّلَنَّ أَبَا مَرْيَمَ، وَأُولَئِكَ رَجُلًا إِذَا رَأَهُ الْفَاجِرُ فَرَّقَهُ، فَعَزَلَهُ عَنْ قَضَاءِ الْبَصْرَةِ، وَوَلَّى كَعْبَ بْنَ سَوَّارٍ مَكَانَهُ، وَقَدْ كَانَ عُمَرُ يُؤَلِّي وَيُعْزِلُ، فَعَزَلَ شُرَحْبِيلَ بْنَ حَسَنَةَ عَنْ وَلَائِيهِ فِي الشَّامِ، وَوَلَّى مُعَاوِيَةَ، فَقَالَ لَهُ شُرَحْبِيلُ: أَمِنْ جُنِّ عَزَلْتَنِي، أَوْ خِيَانَةٍ؟ قَالَ: مِنْ كُلِّ لَأَ، وَلَكِنْ أَرَدْتُ رَجُلًا أَقْوَى مِنْ رَجُلٍ، وَقَدْ كَانَ يُؤَلِّي بَعْضَ الْوُلَاةِ الْحُكْمَ مَعَ الْإِمَارَةِ، فَوَلَّى أَبَا مُوسَى الْبَصْرَةَ قَضَاءَهَا وَإِمَرَتَهَا ثُمَّ كَانَ يَعَزِّلُهُمْ هُوَ)⁴⁹⁸.

وأما صور المحاسبة فنختار منها النماذج الآتية للتمثيل وليس للحصر:

- 1 - اتخذ عمرو بن العاص المنبر فبلغ عمر بن الخطاب ذلك فكتب إليه: (فقد بلغني أنك اتخذت منبراً ترقى به على رقاب المسلمين، أو ما يكفيك أن تكون قائماً والمسلمون تحت عقبك، فعزمت عليك إلا ما كسرتة)⁴⁹⁹.
- 2 - كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يشاطر العمال فيأخذ نصف أموالهم)⁵⁰⁰، (وأن عمر رضي الله عنه صادر أبا هريرة، وذلك حين استعمله على البحرين، ثم عزله وأخذ منه اثني عشر ألفاً، ثم دعاه للعمل فأبى)⁵⁰¹.

⁴⁹⁴ ابن خلدون، تاريخ ابن خلدون، 1: 189.

⁴⁹⁵ أبو عبيد، الأموال، (باب توفير الفيء للمسلمين وإيثارهم به)، (572)، ص: 282-283.

⁴⁹⁶ أبو عبيد، غريب الحديث، 4: 179.

⁴⁹⁷ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (13- باب وجوب القراءة للإمام والمأموم في الصلوات كلها)، (722)، 1: 262.

⁴⁹⁸ ابن قدامة المقدسي، المعني، (فصل: إذا ولي الإمام قاضياً ثم مات)، 11: 480.

⁴⁹⁹ ابن خلدون، تاريخ ابن خلدون، 1: 269، بتصرف.

3 - عن ابن عمر رضي الله عنه أنه اشترى هو وأخوه عبيد الله إبلاً، فبعثا بها إلى الحما فرعت ،

فقال عمر: رعيتهما في الحما فشاطرهما ، وشاطر سعد بن أبي وقاص حين قدم من الكوفة⁵⁰² ، وكان عمر بن الخطاب يكتب أموال عماله إذا ولّاهم، ثم يقاسمهم ما زاد على ذلك، وربما أخذه منهم ، فكتب إلى عمرو ابن العاص: إنه قد فشت لك فاشية من متاع ورقيق وآنية وحيوان لم تكن حين وليت مصر ، فكتب إليه عمرو: إن أرضنا أرض مزدراع ومتجر، فتحن نصيب فضلاً عن ما نحتاج إليه لنفقتنا ، فكتب إليه: إني قد خبرت من عمال السوء ما كفى، وكتابك إلى كتاب من قد أفلقه الأخذ بالحق ، وقد سؤت بك ظناً، وقد وجهت إليك محمد بن مسلمة ليقاسمك مالك، فأطلعه طلعه، وأخرج إليه ما يطالبك، وأعفه من الغلظة عليك، فإنه برح الخفاء)، فقاسمه ماله⁵⁰³ . (وَأَوَّلَ أَنَّ مُقَاسِمَةَ عُمَرَ وَمُشَاطَرَتِهِ لِعُمَالِهِ كَأَبِي مُوسَى وَأَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنهما إِنَّمَا كَانَتْ لَمَّا أَشْكَلَ عَلَيْهِ مِقْدَارُ مَا اكْتَسَبُوا بِالْعِمَالَةِ)⁵⁰⁴ .

4 - استعمل عمر بن الخطاب رضي الله عنه محمد بن مسلمة على صدقات جهينة، وهو كان صاحب العمال أيام عمر، (وكان عمر إذا شكى إليه عامل، أرسل محمداً يكشف الحال ، وهو الذي أرسله عمر إلى عماله ليأخذ شطر أموالهم، لثقت به⁵⁰⁵ .

5 - أَكْرَعَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضي الله عنه عَلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رضي الله عنه الْجُلُوسَ لِلْأَحْكَامِ فِي دَارِهِ وَأَمَرَ بِإِضْرَامِ دَارِهِ عَلَيْهِ نَارًا، فَدَعَا وَاسْتَقَالَ وَلَمْ يَعْذُ إِلَى ذَلِكَ⁵⁰⁶ .

6 - إِنَّ عُمَرَ رضي الله عنه اسْتَعْمَلَ قُدَامَةَ بْنَ مَطْعُونٍ عَلَى الْبَحْرَيْنِ، فَقَدِمَ الْجَارُودُ عَلَى عُمَرَ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ قُدَامَةَ شَرِبَ فَسَكِرَ، فَقَالَ عُمَرُ: مَنْ شَهِدَ مَعَكَ؟ قَالَ: أَبُو هُرَيْرَةَ، فَدَعَا أَبَا هُرَيْرَةَ فَقَالَ: بِمَ تَشْهَدُ؟ قَالَ: لَمْ أَرَهُ شَرِبَ؛ وَلَكِنِّي رَأَيْتُهُ سَكِرَانَ يَاقِي، فَقَالَ عُمَرُ: لَقَدْ تَنَطَّعْتَ فِي الشَّهَادَةِ، قَالَ: ثُمَّ كَتَبَ إِلَى قُدَامَةَ أَنْ يَقْدِمَ عَلَيْهِ مِنَ الْبَحْرَيْنِ فَقَدِمَ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: إِنْ كُنْتَ تَشْكُ فِي شَهَادَتِنَا فَأَرْسِلْ إِلَى ابْنَةِ الْوَلِيدِ فَسَلِّهَا وَهِيَ امْرَأَةُ قُدَامَةَ ، فَأَرْسَلَ

⁵⁰⁰ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب الإمام راع)، (20659)، 11: 323.

⁵⁰¹ الحصكفي، علاء الدين محمد بن علي بن محمد، (ت1088هـ)، الدر المختار في شرح تنوير الأبصار، تحقيق وإشراف: مكتب البحوث والدراسات، 1415هـ-1995م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان، 5: 471.

⁵⁰² الطروشني، سراج الملوك، (الباب الرابع والخمسون: في هدايا العمال والرشا على الشفاعات)، ص: 296.

⁵⁰³ البلاذري، فتوح البلدان، (فتوح مصر والمغرب)، (550)، 1: 257، بتصرف.

⁵⁰⁴ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (فصل ووقع في باب الأفضية)، 2: 169.

⁵⁰⁵ ابن الأثير، أبو الحسن علي بن محمد، (ت630هـ)، أسد الغابة في معرفة الصحابة، دار الكتاب العربي، بيروت- لبنان، 4: 331.

⁵⁰⁶ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (الفصل الثالث فيما يتعلق بمجلسه ومسكنه)، 1: 31.

عُمَرُ إِلَى هِنْدَ بِنْتِ الْوَلِيدِ يَنْشُدُهَا ، فَأَقَامَتِ الشَّهَادَةَ عَلَى زَوْجِهَا ، فَقَالَ عُمَرُ لِقُدَامَةِ: إِنِّي حَادُّكَ، فَقَالَ: لَوْ شَرِبْتُ كَمَا يَقُولُونَ مَا كَانَ لَكُمْ تَجْلِدُونِي ، فَقَالَ عُمَرُ: لِمَ؟ قَالَ قُدَامَةُ: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا﴾ المائدة، 5: 93. قَالَ: إِنَّكَ أَخْطَأْتَ التَّأْوِيلَ إِنْ اتَّقَيْتَ اللَّهَ اجْتَنَبْتَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْكَ ، فَأَمَرَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِقُدَامَةِ فَجُلِدَ⁵⁰⁷.

7 - عَنْ أَبِي عُثْمَانَ قَالَ: (كُتِبَ إِلَيْنَا عُمَرُ وَنَحْنُ بِأَذْرَبِجَانَ، يَا عُتْبَةَ بِنَ فَرْقَدٍ: إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ كَذِّكَ وَلَا مِنْ كَذِّ أَبِيكَ وَلَا مِنْ كَذِّ أُمِّكَ فَأَشْبِعِ الْمُسْلِمِينَ فِي رِحَالِهِمْ مِمَّا تَشْبَعُ مِنْهُ فِي رَحْلِكَ وَإِيَّاكُمْ وَالتَّنْعُمُ)⁵⁰⁸.

وأما عزل الولاية فمنه بعض الأمثلة السابقة التي مر ذكرها، ومنها أيضاً ما يأتي:

- 1 - استعمل الفاروق رضي الله عنه يعلى بن أمية على بعض اليمن فحمى لنفسه حمى فعزله⁵⁰⁹.
- 2 - استعمل عمر بن الخطاب رضي الله عنه نافعاً على مكة وفيهم سادة قريش، فخرج إلى عمر، واستخلف مولاة عبد الرحمن بن أبيزى ، فقال له عمر: استخلفت على آل الله مولاك؟ فعزله، وولى خالد بن العاص بن هشام بن المغيرة المخزومي ، وكان نافع بن عبد الحارث من كبار الصحابة وفضلائهم⁵¹⁰.
- 3 - حقق الفاروق في قضية اتهام المغيرة بن شعبة رضي الله عنه بالزنا خلال ولايته على البصرة، حيث استدعاه إلى المدينة مع الشهود الأربعة ، وبعد التحقيق مع الشهود تراجع الشاهد الرابع، فجلد الثلاثة حد القذف ولكنه عزل المغيرة عن ولاية البصرة⁵¹¹.

⁵⁰⁷ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب من حد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم)، (17076)، 9: 240.

⁵⁰⁸ مسلم، صحيح مسلم، (2- باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة على الرجال والنساء وخاتم الذهب والحرير على الرجل وإباحته للنساء وإباحة العلم ونحوه للرجل ما لم يزد على أربع أصابع)، (2069)، 3: 1641.

⁵⁰⁹ العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة، (الياء بعدها العين)، (9365)، 6: 685، بتصرف.

⁵¹⁰ المزي، أبو الحجاج جمال الدين يوسف، (ت724هـ)، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، تحقيق: بشار عواد معروف، ط1، 1400هـ- 1980م مؤسسة الرسالة- بيروت، 29: 280.

⁵¹¹ ابن الأثير الجزري، علي بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد، (ت630هـ)، الكامل في التاريخ، 1386هـ- 1966م، دار صادر للطباعة والنشر، دار بيروت للطباعة والنشر، (عزل المغيرة عن البصرة وولاية أبي موسى)، 2: 540، 541، بتصرف.

المطلب الثالث: تعيين قيادات الجيش وعقد المعاهدات في خلافة الصديق والفاروق.

من لوازم دولة الإسلام الجهاد بتكوين العدة والعدد من الجيش لغرض جهاد الدفع والطلب ، وتعريف الجهاد: (هو الدعاء إلى الدين الحق، وقتال من لم يقبله) ⁵¹²، والتدافع بين الحق والباطل في حقيقته تدافع بين المؤمنين وبين غيرهم، لأنهم هم الذين يحملون معاني الحق أو معاني الباطل ويسعون إلى إظهار هذه المعاني في الخارج، وإقامة شؤون الحياة على أساسها، فيحصل التعارض والتراحم والتدافع بين الفريقين ⁵¹³.

وَأَجَلُ إقامة الحدود في أرض العدو لقوله صلى الله عليه وسلم: (لَا تُقَطَّعُ الْأَيْدِي فِي الْغَزْوِ) ⁵¹⁴، وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهُ قَالَ: (لَا تُقَامُ الْحُدُودُ فِي دَارِ الْحَرْبِ مَخَافَةَ أَنْ يَلْحَقَ أَهْلُهَا بِالْعَدُوِّ) ⁵¹⁵، وَأَنَّ عَمْرَ كَتَبَ إِلَى النَّاسِ: (لَا يَجْلِدُنَ أَمِيرَ جَيْشٍ وَلَا سَرِيَّةَ رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَدًّا وَهُوَ غَازٍ حَتَّى يَقْطَعَ الدَّرْبَ قَافِلًا لِئَلَّا تَحْمِلَهُ حِمْيَةُ الشَّيْطَانِ فَيَلْحَقَ بِالْكَفَّارِ) ⁵¹⁶، فَمِنَ الْحَدِيثِ وَالْأَثَرِ يَتَبَيَّنُ أَنَّ الْخَلِيفَةَ هُوَ الْأَمِيرُ الْفَعْلِيُّ لِلْجَيْشِ.

أولاً: الجيش والمعاهدات في خلافة الصديق.

أول حدث في إمارة الجيش، أن أبا بكر رضي الله عنه لما صمم على تجهيز جيش أسامة رضي الله عنه قال بعض الأنصار لعمر رضي الله عنه: (قل له فليؤمر علينا غير أسامة، فذكر له عمر ذلك، فيقال: أنه أخذ بلحيته، وقال: ثكلتك أمك يا ابن الخطاب أؤمر غير أمير رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ ثم نهض بنفسه إلى الجرف، فاستعرض جيش أسامة، وأمرهم بالمسير وسار معهم ماشياً، وأسامة راكباً، ثم استطلق الصديق من أسامة عمر بن الخطاب ، وكان مكتتباً في جيشه فأطلقه له، فلهذا كان عمر لا يلقاه بعد ذلك إلا قال: السلام عليك أيها الأمير ⁵¹⁷، [وَنَفَذَ الصَّدِيقُ جَيْشَ أُسَامَةَ فَقَلَ الْجَنْدُ عِنْدَ الصَّدِيقِ فَطَمَعَتْ كَثِيرٌ مِنَ الْأَعْرَابِ فِي الْمَدِينَةِ وَرَامُوا أَنْ يَهْجَمُوا عَلَيْهَا فَجَعَلَ الصَّدِيقُ عَلَى أَنْقَابِ الْمَدِينَةِ حُرَاساً يَبِيتُونَ بِالْجِيُوشِ حَوْلَهَا، وَجَعَلَتْ وَفُودُ الْعَرَبِ تَقْدُمُ الْمَدِينَةَ يَقْرُونَ بِالصَّلَاةِ وَيَمْتَنِعُونَ مِنْ أَدَاءِ الزَّكَاةِ، وَمِنْهُمْ مَنْ امْتَنَعَ مِنْ دَفْعِهَا إِلَى الصَّدِيقِ، وَذَكَرَ أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ احْتَجَّ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾ التوبة، 9: 103. قالوا: فلسنا ندفع زكاتنا إلا إلى من صلاته سكن لنا] ⁵¹⁸، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: (لَمَّا تُوفِّي رَسُولُ اللَّهِ وَاسْتُخْلِفَ أَبُو

⁵¹² أبو جيب، سعدي، القاموس الفقهي لغة واصطلاحاً، (حرف الجيم)، ص: 71.

⁵¹³ العاني، عبد الكريم زيدان بحجت، السنن الإلهية في الأمم والجماعات والأفراد في الشريعة الإسلامية، ص: 45.

⁵¹⁴ التبريزي، مشكاة المصابيح، تعليق الالباني: صحيح، (باب قطع السرقة)، (3601)، 2: 319.

⁵¹⁵ البيهقي، السنن الكبرى، (87- باب مَنْ زَعَمَ لَا تُقَامُ الْحُدُودُ فِي أَرْضِ الْحَرْبِ حَتَّى يَرْجِعَ)، (18687)، 9: 105.

⁵¹⁶ المروزي، سعيد بن منصور بن شعبة، (ت227هـ)، سنن سعيد بن منصور، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، الدار السلفية- الهند، (باب كراهية

إقامة الحدود في أرض العدو)، (2500)، 2: 196.

⁵¹⁷ ابن كثير، البداية والنهاية، (ذكر عبدة وخدمه وكنائه وأمنائه)، 5: 333.

⁵¹⁸ المصدر نفسه، (في تصدي الصديق لقتال أهل الردة ومناعي الزكاة)، 6: 343.

بَكَرَ بَعْدَهُ، وَكَفَرَ مَنْ كَفَرَ مِنَ الْعَرَبِ ⁵¹⁹. وَأَمَّا مُسْلِمَةٌ فَكَانَ ادَّعَى النُّبُوَّةَ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ لَكِنْ لَمْ تَعْظُمَ شَوْكَتَهُ وَلَمْ تَقَعْ مُحَارَبَتَهُ إِلَّا فِي عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ ⁵²⁰، (وَبُنُوْ أَسَدٌ كَانُوا فِيْمَنْ ارْتَدَّ بَعْدَ النَّبِيِّ، وَتَبِعُوا طَلِيحَةَ بْنَ خُوَيْلِدٍ الْأَسَدِيِّ لَمَّا ادَّعَى النُّبُوَّةَ، ثُمَّ قَاتَلَهُمْ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فِي عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ وَكَسَرَهُمْ وَرَجَعَ بِقِيَّتِهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ، وَتَابَ طَلِيحَةُ وَحَسَنَ إِسْلَامَهُ، وَسَكَنَ مُعْظَمُهُمُ الْكُوفَةَ بَعْدَ ذَلِكَ) ⁵²¹، (وَتَبَتِ النُّصُوصُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا اسْتَقَرَّ عَلَيْهِ إِجْمَاعُ الصَّحَابَةِ، مِنْ قِتَالِ الصَّدِيقِ لِمَانَعِي الزَّكَاةِ) ⁵²². (وَالْقَرَارُ الَّذِي اتَّخَذَهُ أَبُو بَكْرٍ فِي قِتَالِ مَانَعِي الزَّكَاةِ كَانَ لَهُ الْأَثَرُ الْفَعَالُ فِي حَيَاةِ الدَّوْلَةِ الْفَتْيَةِ) ⁵²³، (وَمِنْ الرُّوَايَاتِ أَنَّهُ (بَعَثَ أَبُو بَكْرٍ الْعَلَاءَ الْحَضْرَمِيَّ إِلَى الْبَحْرَيْنِ، وَكَانُوا قَدْ ارْتَدَوْا إِلَّا نَفَرًا ثَبَتُوا مَعَ الْجَارُودِ، فَالْتَقَوْا بِجَوَاثِمَ فَهَزَمَهُمُ اللَّهُ وَقَتَلَ مِنْهُمْ مَقْتَلَةً، وَبَعَثَ أَبُو بَكْرٍ عَكْرَمَةَ بْنَ أَبِي جَهْلٍ إِلَى عَمَانَ، وَبَعَثَ أَبُو بَكْرٍ الْمُهَاجِرَ بْنَ أَبِي أُمَيَّةَ الْمَخْزُومِيَّ وَزِيَادَ بْنَ لَبِيدٍ الْأَنْصَارِيَّ إِلَى أَهْلِ النَّجِيرِ وَكَانُوا ارْتَدَوْا وَفِيهِمُ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسِ الْكَنْدِيِّ فَحَصَرُوهُمْ، فَسَأَلَهُمُ الْأَشْعَثُ الْأَمْنَ عَلَى نَفْسِهِ وَوَلَدِهِ وَمَالِهِ عَلَى أَنْ يَفْتَحَ لَهُمْ، فَفَعَلُوا وَفَتَحَ لَهُمْ فَقَتَلُوا مَنْ كَانَ فِي الْحَصَنِ، وَبَعَثُوا بِالْأَشْعَثِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَمَنَّ عَلَيْهِ وَحَقَّنَ دَمَهُ) ⁵²⁴.

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: (خَرَجَ أَبِي شَاهِرًا سَيْفَهُ، رَاكِبًا عَلَى رَاحِلَتِهِ إِلَى ذِي الْقَصَّةِ، فَجَاءَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، فَأَخَذَ بِزِمَامِ رَاحِلَتِهِ، فَقَالَ: إِلَى أَيْنَ يَا خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ؟ أَقُولُ لَكَ مَا قَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ: أَشْمَرُ سَيْفِكَ، وَلَا تَفْجَعْنَا بِنَفْسِكَ، فَوَاللَّهِ لَنْ أُصِيبَا بِكَ لَا يَكُونُ لِلْإِسْلَامِ بَعْدُكَ نِظَامٌ أَبَدًا، فَرَجَعَ وَأَمْضَى الْجَيْشَ) ⁵²⁵، (وَأَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ شَيْعَ جَيْشًا فَمَشَى مَعَهُمْ، فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَغْبَرَتْ أَقْدَامَنَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقِيلَ لَهُ: وَكَيْفَ أَغْبَرَتْ وَإِنَّمَا شَيْعَانَاهُمْ؟ فَقَالَ: إِنَّا جَهَزْنَاهُمْ وَشَيْعَانَاهُمْ وَدَعَوْنَا لَهُمْ، وَعَنْ قَيْسٍ أَوْ غَيْرِهِ قَالَ: وَبَعَثَ أَبُو بَكْرٍ حِينْتِذَ جَيْشًا إِلَى الشَّامِ فَخَرَجَ يَشِيعُهُمْ عَلَى رَجُلَيْهِ فَقَالُوا: يَا خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ لَوْ رَكَبْتَ؟ قَالَ: إِنِّي أَحْتَسِبُ خَطَايَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) ⁵²⁶.

⁵¹⁹ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (3- باب قَتْلُ مَنْ أَبَى قَبُولَ الْفَرَايِضِ وَمَا تُسَبُّوا إِلَى الرَّدَّةِ)، (6526)، 6: 2538.

⁵²⁰ العسقلاني، فتح الباري، (باب إذا رأى أنه أخرج الشيء من كوة وأسكنه موضع آخر)، 12: 372.

⁵²¹ العسقلاني، فتح الباري، (كيف كان عيش النبي صلى الله عليه وسلم)، 11: 248.

⁵²² علماء نجد الأعلام من عصر الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلى عصرنا هذا، الدرر السنية في الكتب النجدية، 13: 174.

⁵²³ محمد حسين عبد الله، مَفَاهِيمُ إِسْلَامِيَّةٍ، 1: 34.

⁵²⁴ ابن خياط، أبو عمر خليفة الليثي العصفري، (ت240هـ)، تاريخ خليفة بن خياط، تحقيق: أكرم ضياء العمري، ط/2، 1397هـ، دار القلم،

مؤسسة الرسالة-دمشق، بيروت، (تسمية من استشهد يوم اليمامة)، ص: 19.

⁵²⁵ ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، (عبد الله ويقال عتيق بن عثمان بن قحافة)، 30: 316.

⁵²⁶ الألباني، إرواء الغليل، صحيح، (لان أشيع غازيا فاكتنفه على رحله)، صحيح، (1190)، 5: 14.

و(كَانَتْ الرَّدَّةُ فِي عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ فَلَمْ يَلْعَنَّا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ خَمَسَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ يَعْزِي الذَّرَارِيَّ)⁵²⁷، (فلا عقد أبو بكر الألوية بقتال أهل الردة عقد لخالد بن الوليد فيمن عقد فنهاه عنه عمر، وقال: إنه لمخذول، وإنه لضعيف التروية، لقد كذب كذبة لا يفارق الأرض مُدَلِّ بها أو خائض فيها فلا يستنصر به، فلم يحتمل أبو بكر عليه وجعله ردءاً بتيماء، أطاع عمر في بعض أمره وعصاه في بعض)⁵²⁸.

ومما جاء من وصايا الصديق للأمرءاء: لما بعث أبو بكر خالد بن الوليد إلى طلحة وبني تميم قال: (أي واد أو دار غشيتها فأمسك عنها إن سمعت أذاناً حتى تسألهم ما يريدون وما ينقمون؟ وأي دار غشيتها فلم تسمع منها أذاناً فشن عليهم الغارة واقتل وحرق، ولا نرى أن أبا بكر نهي عن ذلك بالشام إلا لعلمه بأن المسلمين سيظهرون عليها ويبقى ذلك لهم فنهى عنه)⁵²⁹، قال ربيعة بن قيس: (كنت في الجيش الذي وجهه أبو بكر الصديق مع عمرو بن العاص إلى فلسطين وإيليا، وكان صاحب رأيته سعيد بن خالد، قال: وبعث أبو بكر مع كل جيش أميراً، وهو يدعو لهم بالنصر، وأخذته القلق على المسلمين حتى عرف ذلك في وجهه، فقال له عثمان بن عفان رضي الله عنه: ما هذا الغم الذي نزل بك؟ فقال: اغتممت على جيوش المسلمين، وأرجو الله أن ينصرهم على عدوهم)⁵³⁰.

و[عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ، أَنَّهُ كَانَ فِي عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ إِلَى النَّاسِ حِينَ وَجَّهَهُمْ إِلَى الشَّامِ، قَامَ فِيهِمْ فَحَمَدُ اللَّهِ وَأَتْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ أَمَرَهُمْ بِالْمَسِيرِ إِلَى الشَّامِ وَبَشَرَهُمْ بَفَتْحِ اللَّهِ إِيَّاهَا حَتَّى تَبْنُوا فِيهَا الْمَسَاجِدَ]⁵³¹، وَقَالَ: إِنَّكُمْ سَتَجِدُونَ قَوْمًا مُحَوَّفَةً رُءُوسِهِمْ فَاضْرِبُوا مَقَاعِدَ الشَّيْطَانِ مِنْهُمْ بِالسُّيُوفِ، فَوَاللَّهِ لَأَنْ أَقْتُلَ رَجُلًا مِنْهُمْ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقْتُلَ سَبْعِينَ مِنْ غَيْرِهِمْ، وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿فَقَاتِلُوا أَلِئِمَّةَ الْكُفْرِ﴾ التوبة، 9: 12].⁵³²، وأن أبا بكر الصديق بعث جيوشاً إلى الشام فخرج يمشي مع يزيد بن أبي سفيان وكان أمير ربع من تلك الأرباع، فزعموا أن يزيد قال لأبي بكر: (إما أن تركب وأما أن أنزل، فقال أبو بكر: ما أنت بنازل وما أنا براكب، إني أحتسب خطاي هذه في سبيل الله)⁵³³، ومن وصايا الصديق للجيش، قَالَ: (وَسَتَمُرُّونَ عَلَى أَقْوَامٍ فِي الصَّوَامِعِ، قَدْ حَبَسُوا أَنْفُسَهُمْ فِيهَا، فَدَعُوهُمْ حَتَّى يُمِيتَهُمُ اللَّهُ عَلَى ضَلَالِهِمْ، وَلَئِنْهُمْ لَا يُقَاتِلُونَ تَدْبِئْنَا، فَأَشْبَهُوا مَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْقِتَالِ)⁵³⁴. وكذلك من وصاياه، (إِنَّ عَمْرَو بْنَ الْعَاصِ وَشَرَحْبِيلَ ابْنَ حَسَنَةَ بَعَثَا عُقْبَةَ بَرِيدًا إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ

⁵²⁷ البيهقي، السنن الكبرى، (10- باب ما جاء في سبي ذرية المرتدين)، (17349)، 8: 208.

⁵²⁸ الطبري، تاريخ الطبري، (السنة الثالثة عشر: ذكر الخبر عما كان فيها من الأحداث)، 2: 587.

⁵²⁹ الشافعي، الأم، (قطع أشجار العدو)، 7: 376.

⁵³⁰ الواقدي، فتوح الشام، 1: 16.

⁵³¹ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، (باب ذكر اهتمام أبي بكر الصديق بفتح الشام)، 2: 75، 76.

⁵³² ابن أبي حاتم، تفسير ابن أبي حاتم، (4469)، (10020)، 6: 1761.

⁵³³ مالك، الموطأ برواية يحيى الليثي، (3 باب النهي عن قتل النساء والولدان في الغزو)، (965)، 2: 447.

⁵³⁴ ابن قدامة المقدسي، المغني، 10: 530.

بِرَأْسِ يَنْاقَ بِطَرِيقِ الشَّامِ فَلَمَّا قَدِمَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ أَنْكَرَ ذَلِكَ ، فَقَالَ لَهُ عُقْبَةُ: يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ ، فَإِنَّهُمْ يَصْنَعُونَ ذَلِكَ بِنَا، قَالَ: أَفَأَسْتَنَانُ بِفَارِسَ وَالرُّومِ؟ لَا يُحْمَلُ إِلَى رَأْسٍ فَإِنَّمَا يَكْفِي الْكِتَابُ وَالْخَبَرُ⁵³⁵.

ومن مكاتبات الصديق رضي الله عنه (كتب أبو بكر الصديق إلى المثنى بن حارثة إني قد وليت خالد بن الوليد فكن معه، وأنَّ المثنى بن حارثة كان يغير على أهل فارس بالسواد ، فبلغ أبا بكر والمسلمين خبره، ثم إن المثنى قدم على أبي بكر فقال: يا خليفة رسول الله، ابعثني على قومي فإن فيهم إسلاماً أقاتل بهم أهل فارس وأكفيك أهل ناحيتي من العدو، ففعل ذلك أبو بكر فقدم المثنى العراق، فقاتل وأغار على أهل فارس ونواحي السواد حولاً مجرمًا، ثم بعث أخاه مسعود بن حارثة إلى أبي بكر يسأله المدد ويقول له: إن أمددني وسمعت بذلك العرب أسرعوا إليّ، وأذل الله المشركين مع أبي أخبرك يا خليفة رسول الله أن الأعاجم تخافنا وتتقينا، فقال له عمر: يا خليفة رسول الله، ابعث خالد بن الوليد مدداً للمثنى بن حارثة يكون قريباً من أهل الشام فإن استغنى عنه أهل الشام ألح على أهل العراق حتى يفتح الله عليه، فهذا الذي هاج أبا بكر على أن يبعث خالد بن الوليد إلى العراق)⁵³⁶، (وبعث أبو بكر عثمان بن أبي العاص، وندب معه عبد القيس، فسار في جيش إلى توج فافتتحها وسبى أهلها، وافتتح مكران وما يليها، ووجه العلاء بن الحضرمي في جيش، فافتتح الزارة وناحيتها من أرض البحرين)⁵³⁷.

ومسألة جلاء وفد بزاحة، [جاء وفد بزاحة أسدً وغطفان إلى أبي بكر يسألونه الصلح فخيرهم أبو بكر بين الحرب المجلية أو السلم المخزية، فقالوا: هذا الحرب المجلية قد عرفناها فما السلم المخزية؟ قال أبو بكر رضي الله عنه: تُؤدُّون الحلقة والكراع وتتركون أقواماً يتبعون أذناب الإبل]⁵³⁸، وزاد في رواية، حتى يرى الله خليفة نبيه والمسلمين أمراً يعذرونكم به⁵³⁹.

أما مسألة الخمس في قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ الأنفال، 8: 41، فقد (اختلّفوا في هذين السهمين بعد وفاة رسول الله: سهم الرسول وسهم ذي القربى، فقال قائل: سهم الرسول وللخليفة من بعده، وقال قائل: سهم ذي القربى لقربة الرسول، وقال قائل: سهم ذي القربى لقربة الخليفة،

⁵³⁵ البيهقي، السنن الكبرى، (113- باب ما جاء في نقل الرؤوس)، 9: 132.

⁵³⁶ ابن عبد البر، الاستيعاب، (2514)، 4: 1457.

⁵³⁷ يعقوبي، تاريخ يعقوبي، (أيام أبي بكر)، 1: 158.

⁵³⁸ أي في رعايتها لأنهم إذا نزع من بينهم آلة الحرب رجعوا أعزاً في البوادي لا عيش لهم إلا ما يعود عليهم من منافع إبلهم، ينظر: العسقلاني، فتح الباري، (باب الاستيخلاف)، 13: 181.

⁵³⁹ البيهقي، السنن الكبرى، (33- باب قتال أهل الردّة وما أصيب في أيديهم من متاع المسلمين)، (18087)، 8: 335.

فَجْتَمَعَ رَأْيُهُمْ عَلَى أَنْ جَعَلُوا هَذَيْنِ السَّهْمَيْنِ فِي الْخَيْلِ وَالْعُدَّةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَكَانَا فِي ذَلِكَ خِلَافَةَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ⁵⁴⁰.

وفي آخر مدة خلافة الصديق رضي الله عنه (خرج المثنى نحو أبي بكر ليخبره خبر المسلمين والمشركين ، وليستأذنه في الاستعانة بمن قد ظهرت توبته وندمه من أهل الردة ممن يستطعمه الغزو ، وليخبره أنه لم يخلف أحداً أنشط إلى قتال فارس وحرها ومعونة المهاجرين منهم ، فقدم المدينة وأبو بكر مريض وقد مرض أبو بكر بعد مخرج خالد إلى الشام مرضته التي مات فيها بأشهر ، فقدم المثنى وقد أشفى وعقد لعمر فآخبره الخبر ، فقال: عليّ بعمر فجاء فقال له: اسمع يا عمر ما أقول لك ثم اعمل به؟ إني لأرجو أن أموت من يومي هذا، وذلك يوم الاثنين ف إن أنا مت فلا تمسين حتى تندب الناس مع المثنى وإن تأخرت إلى الليل فلا تصبحن حتى تندب الناس مع المثنى ولا يشغلنكم مصيبة، وإن عظمت عن أمر دينكم ووصية ربكم وقد رأيته متوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما صنعت، ولم يصب الخلق بمثله وبالله لو أي آني عن أمر الله وأمر رسوله لخذلنا ولعاقبنا فاضطربت المدينة ناراً ، وإن فتح الله على أمراء الشام فاردد أصحاب خالد إلى العراق فإنهم أهلهم وولاة أمره وحده وأهل الضراوة بهم والجرأة عليهم)⁵⁴¹.

ثانياً: الجيش والمعاهدات في خلافة الفاروق.

لما استخلف عمر غير بعض قادة الجيوش وهي من صلاحيات الخليفة المركزية، (نزع خالد بن الوليد وأمر مكانه أبا عبيدة بن الجراح، ثم قدم الجابية فترع شرحبيل بن حسنة وأمر جنده أن يتفرقوا في الأمراء الثلاثة، فقال شرحبيل بن حسنة: يا أمير المؤمنين أعجزت أم خنت؟ قال: لم تعجز ولم تخن، قال: ففيم عزلتني؟ قال: تخرجت أن أؤمرَكَ وأنا أجد أقوى منك ، قال: فاعذرني يا أمير المؤمنين ، قال: سأفعل، ولو علمت غير ذلك لم أفعل ، قال: فقام عمر فعذره، ثم أمر عمرو بن العاص بالمسير إلى مصر، وبقي الشام على أميرين أبي عبيدة بن الجراح ويزيد بن أبي سفيان، ثم توفي أبو عبيدة بن الجراح فاستخلف خالداً وابن عمه عياض بن غنم، فأقره عمر، فقبل لعمر: كيف تقر عياض بن غنم وهو رجل جواد لا يمنع شيئاً يسأله؟ وقد نزع خالد بن الوليد في أن كان يعطي دونك ؟ فقال عمر: إن هذه شيمة عياض في ماله حتى يخلص إلى ماله ، وإني مع ذلك لم أكن لأغير أمراً قضاه أبو عبيدة بن الجراح، قال: ثم توفي يزيد بن أبي سفيان فأمر مكانه معاوية، ثم توفي عياض بن غنم فأمر مكانه عمير بن سعد الأنصاري فكانت الشام على معاوية وعمير)⁵⁴².

⁵⁴⁰ النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب، (ت303هـ)، المجتبى من السنن، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، ط/2، 1406هـ-1986م، مكتب المطبوعات الإسلامية- حلب، قال الشيخ الألباني: صحيح الإسناد مرسل، (كتاب قسم الفيء)، (4143)، 7: 133.

⁵⁴¹ الطبري، تاريخ الطبري، (السنة الثالثة عشر: خبر اليرموك)، 2: 607.

⁵⁴² الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (غزوة ذات السلاسل وخبر علي ومعاوية)، (9770)، 5: 454.

ومن أخبار فتح قيسارية عن يزيد بن أبي حبيب قال: (فكأنوا يرمونها كل يوم بستين منجنيقا وذلك في زمن عمر بن الخطاب حتى فتح الله على يدي معاوية وعبد الله بن عمرو)⁵⁴³، وحاصرها معاوية سبع سنين إلا أشهراً، ومقاتلة الروم الذين يرزقون فيها مائة ألف، وسامرتها ثمانون ألفاً، ويهودها مائتا ألف، فدلهم لنطاق على عورة، وكان من الرهون، فأدخلهم من قناة يمشي فيها الحمل بالحمل، فلم يعلموا، وهم في الكنيسة إلا وبالتكبير على باب الكنيسة فكانت بوارهم، وبعثوا بفتحها إلى عمر، تميم بن ورقاء عريف خثعم فقام عمر على المنارة فنادى: ألا إن قيسارية فتحت قسراً⁵⁴⁴.

وأن عمر بن الخطاب (بعث خالد بن ثابت الفهمي إلى بيت المقدس في جيش، وعمر بن الخطاب بالجابية فقاتلهم، فأعطوه أن يكون لهم ما أحاط به حصنها على شيء يؤدونه، ويكون للمسلمين ما كان خارجاً منها ، فقال خالد: قد بايعناكم على هذا إن رضي به أمير المؤمنين، وكتب إلى عمر يخبره بالذي صنع الله له، فكتب إليه: أن قف على حالك حتى أقدم عليك، فوقف خالد على قتالهم، وقدم عمر مكانه، ففتحوا له بيت المقدس على ما بايعهم عليه خالد بن ثابت، قال: فبيت المقدس تسمى فتح عمر بن الخطاب)⁵⁴⁵.

وفي سنة سبع عشرة (رجع عمر من سرغ بجيش المسلمين لثلا يقدمهم على الطاعون ثم عاد في العام المقبل سنة ثمان عشرة حتى أتى الجابية، فاجتمع إليه المسلمون فجند الأجناد، ومصر الأمصار، وفرض الأعطية والأرزاق ، ثم قفل إلى المدينة)⁵⁴⁶.

(واستعمل عمر العلاء بن الحضرمي ونهاه عن البحر، فلم يُقدّر في الطاعة والمعصية وعواقبهما ، فندب أهل البحرين إلى فارس فتسرعوا إلى ذلك، فحملهم في البحر إلى فارس بغير إذن عمر بن الخطاب ، وكان عمر لا يأذن لأحد في ركوب البحر غازياً، كراهة للتغريب بجنده، اقتداءً برسول الله صلى الله عليه وسلم وخليفته أبي بكر)⁵⁴⁷. فلا أنفذ عمر رضي الله عنه بالجيش إلى نهاوند قال: (قد أمّرت حذيفة بن اليمان حتى ينتهي إلى النعمان بن مقرن، وقد كتب إلى النعمان: إن حدث بك حدث فعلى الناس حذيفة، وإن حدث بحذيفة حدث فعلى الناس نعيم بن مقرن)⁵⁴⁸، ونعيم بن مقرن أخو النعمان بن مقرن، و(كان عمر رضي الله عنه يعرف لهما موضعهما)⁵⁴⁹، قال عمر: (إني لأجهز جيشي وأنا في الصلّة)⁵⁵⁰.

⁵⁴³ البيهقي، السنن الكبرى، (70- باب قطع الشجر وحرق المنازل)، (2182)، 9: 84.

⁵⁴⁴ ابن عساكر، تاريخ دمشق، (الحكم بن عبد الملك بن مروان)، 15: 24، بتصرف يسير.

⁵⁴⁵ المصدر نفسه، تاريخ دمشق، (خالد بن ثابت بن ظعن بن العجلان)، 16: 9.

⁵⁴⁶ ابن عبد البر، الاستيعاب، (2416)، 3: 1406.

⁵⁴⁷ الطبري، تاريخ الطبري، (ذكر الخبر عن غزو المسلمين أرض فارس من قبل البحرين)، 3: 177.

⁵⁴⁸ المصدر نفسه، (ذكر الخبر عن وقعة المسلمين والفرس بنهاوند)، 3: 213.

⁵⁴⁹ الصفدي، خليل بن أبيك بن عبد الله، (ت764هـ)، الوافي بالوفيات، تحقيق: أحمد الأرناؤوط وتركي مصطفى، 1420هـ-2000م، بيروت - دار

إحياء التراث، 27: 97.

ومن سياسة الجيش في خلافة الفاروق: [إِنَّ جُنْدَ الشَّامِ كَتَبُوا إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: إِنَّا إِذَا لَقِينَا الْعَدُوَّ وَرَأَيْنَاهُمْ قَدْ كَفَرُوا - أَيْ: غَطُّوا أَسْلِحَتَهُمْ بِالْحَرِيرِ - وَجَدْنَا لِدَلِكْ رُغْبًا فِي قُلُوبِنَا، فَكَتَبَ إِلَيْهِمْ عُمَرُ: (وَأَنْتُمْ فَكْفَرُوا أَسْلِحَتَكُمْ كَمَا يُكْفَرُونَ أَسْلِحَتَهُمْ)]⁵⁵¹، وعن المهلب بن أبي صفرة قال: (حاصرنا مناذر فأصبنا سيياً فكتب عمر: إن مناذر كقرية من قرى السواد فردوا عليهم ما أصبتم)⁵⁵²، و(أول من جعل للفرس سهمين عمر بن الخطاب أشار عليه رجل من بني تميم)⁵⁵³.

ومن المراسلات بين الخليفة وقادة الجيوش كتاب عمر إلى سعد: (إذا لقيتم القوم أو أحداً منهم فابدأوهم الشد والضرب، وإياكم والمناظرة لجموعهم، ولا يخدعنكم فإنهم خدعة مكرة أمرهم غير أمركم إلا أن تجادوهم)⁵⁵⁴، وأرسل عمر بن الخطاب إلى سعيد بن عامر الحنفي، فقال: (إنا مستعملوك على هؤلاء تسير بهم إلى أرض العدو فتجاهد بهم فقال: يا عمر لا تفتني، فقال عمر: والله لا أدعكم جعلتموها في عنقي ثم تخليتني مني، أنا أبعثك على قوم لست بأفضلهم، ولست أبعثك لتضرب أبشارهم، ولا تنتهك أعراضهم، ولكن تجاهد بهم عدوهم وتقسم بينهم فيهم)⁵⁵⁵.

وإنَّ الهرمزان نزل على حكم عمر فقال عمر: (يا أنس استحيي قاتل البراء بن مالك ومجزأة بن ثور)⁵⁵⁶، فعن أنس ابن مالك قال: (لَمَّا حَاصَرْنَا تُسْتَرَ فَنَزَلَ الْهُرْمَزَانُ عَلَى حُكْمِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَدِمْتُ بِهِ عَلَى عُمَرَ فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَيْهِ قَالَ لَهُ عُمَرُ: تَكَلَّمْ قَالَ: كَلَامَ حَيٍّ أَوْ كَلَامَ مَيِّتٍ، قَالَ: تَكَلَّمْ لَا بَأْسَ، قَالَ: إِنَّا وَإِيَّاكُمْ مَعَاشِرَ الْعَرَبِ مَا خَلَا اللَّهَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ كُنَّا نَتَّبِعُكُمْ وَنُعْصِيكُمْ، فَلَمَّا كَانَ اللَّهُ مَعَكُمْ لَمْ يَكُنْ لَنَا بِكُمْ يَدَانِ، فَقَالَ عُمَرُ: مَا تَقُولُ؟ فَقُلْتُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ تَرَكْتُ بَعْدِي عَدُوًّا كَثِيرًا وَشَوْكَةً شَدِيدَةً، فَإِنْ قَتَلْتُهُ يَتَسَّ الْقَوْمُ مِنَ الْحَيَاةِ فَيَكُونُ أَشَدَّ لِشَوْكَتِهِمْ، فَقَالَ عُمَرُ: قَاتِلِ الْبَرَاءَ بْنَ مَالِكٍ وَمَجْزَأَةَ بْنَ ثُورٍ، فَلَمَّا خَشِيتُ أَنْ يَقْتُلَهُ قُلْتُ: لَيْسَ إِلَيَّ قَتْلُهُ سَبِيلٌ قَدْ قُلْتُ لَهُ: تَكَلَّمْ لَا بَأْسَ، فَقَالَ عُمَرُ: ارْتَشِيتَ فَأَصَبْتَ مِنْهُ؟ فَقُلْتُ: وَاللَّهِ مَا ارْتَشِيتُ وَلَا أَصَبْتُ مِنْهُ، قَالَ: لَتَأْتِيَنَّ عَلَى مَا شَهِدْتَ بِهِ بِغَيْرِكَ أَوْ لِأَبْدَأَنَّ بِعُقُوبَتِكَ، قَالَ: فَخَرَجْتُ فَلَقِيتُ الزُّبَيْرَ بْنَ الْعَوَّامِ فَشَهِدَ مَعِيَ فَأَمْسَكَ عُمَرُ وَأَسْلَمَ وَفَرَضَ لَهُ)⁵⁵⁷.

⁵⁵⁰ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (18- باب تَفَكَّرَ الرَّجُلُ الشَّيْءَ فِي الصَّلَاةِ)، (بدون رقم)، 1: 408.

⁵⁵¹ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، (مسألة: هَلْ يَجُوزُ لِلْجُنْدِيِّ أَنْ يَلْبَسَ شَيْئًا مِنَ الْحَرِيرِ وَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ فِي الْقِتَالِ؟)، 28: 27.

⁵⁵² البلاذري، فتوح البلدان، (كور الأهواز)، (939)، 2: 465.

⁵⁵³ ابن أبي شيبه، المصنف، (37- كتاب الأوائل، باب أول ما فعل ومن فعله)، (26)، 8: 328.

⁵⁵⁴ الطبري، تاريخ الطبري، (السنة الرابعة عشرة)، 3: 10.

⁵⁵⁵ ابن عساکر، تاريخ دمشق، (سعيد بن عامر بن جندب بن سلامان)، 21: 145.

⁵⁵⁶ البخاري، أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن إسماعيل، (ت256هـ)، التاريخ الصغير، تحقيق: محمود إبراهيم زايد، ط/1، 1397هـ - 1977م، دار

الوحي، مكتبة دار التراث - حلب، القاهرة، (من مات في خلافة أبي بكر)، (207)، 1: 55.

⁵⁵⁷ الشافعي، مسند الشافعي، (كتاب الأسارى والغلول وغيره)، ص: 317.

وحاسب الفاروق خالد بن الوليد، قائد جبهة الشام، على تصرفاته في المال العام ، وقال: (إِنِّي أَعْتَذِرُ إِلَيْكُمْ مِنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِنِّي أَمَرْتُهُ أَنْ يَحْبِسَ هَذَا الْمَالَ عَلَى ضَعْفَةِ الْمُهَاجِرِينَ فَأَعْطَى ذَا الْبَأْسِ وَذَا الشَّرَفِ وَذَا اللِّسَانَةِ فَزَعَتْهُ وَأَمَرْتُ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ) ⁵⁵⁸، (فعزل أعظم القادة العسكريين المسلمين) ⁵⁵⁹، وقال عمر رضي الله عنه لأبي عبيد: (إنه لم يمنعني أن أؤمر سليطاً إلا سرعته إلى الحرب، وفي التسرع إلى الرحب ضياع إلا عن بيان، والله لولا سرعته لأمرته؛ ولكن الحرب لا يصلحها إلا المكث) ⁵⁶⁰.

وسن الفاروق قانوناً يحمي به أسرى المسلمين، فقال: (كل أسير كان في أيدي المشركين من المسلمين ففكاكه من بيت مال المسلمين) ⁵⁶¹، وقال عمر: لأن أستنقذ رجلاً من المسلمين من أيدي الكفار أحب إليّ من جزيرة العرب) ⁵⁶².

ومنع الفاروق قتل الأسرى دون البلوغ، (كتب عمر إلى أمراء الجيوش يأمرهم بأن يقتلوا من الكفار كل من جرت عليه المواسى) ⁵⁶³، ومنع حمل العلوج إلى المدينة فقال: (ولا يَسْبُوا إلينا من علوجهم أحداً ، وكان يقول: لا تحملوا إلى المدينة من علوجهم أحداً، فلما أصيب عمر رضي الله عنه قال: من أصابني قالوا: غلام المغيرة، فقال: قد نهيتكم أن تحملوا إلينا من هؤلاء العلوج أحداً فعصيتُموني) ⁵⁶⁴.

⁵⁵⁸ ابن حنبل، مسند أحمد، رجاله ثقات، (حديث أبي عمرو بن حفص بن المغيرة رضي الله عنه)، (15946)، 3: 475.

⁵⁵⁹ العمري، عصر الخلافة الراشدة، ص: 125، 126.

⁵⁶⁰ الطبري، تاريخ الطبري، (ذكر خبر المثنى بن حارثة وأبي عبيد ابن مسعود)، 2: 631، 632.

⁵⁶¹ ابن أبي شيبه، المصنف، (116- في فكاك الأسارى على من هو)، (33262)، 6: 497.

⁵⁶² المصدر نفسه، (114- في الفداء من رآه وفعله)، (33253)، 6: 496.

⁵⁶³ أبو عبيد، الأموال، (93)، ص: 44، الألباني، إرواء الغليل، صحيح، (لأن أشيع غازياً فأكتنفه على رحله)، (1190)، 5: 95.

⁵⁶⁴ مالك، المدونة الكبرى، (قتل الأسارى)، 2: 9.

المبحث الثاني

الجهاز السياسي في خلافة الصديق والفاروق

وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: السياسة الخارجية في خلافة الصديق والفاروق.

المطلب الثاني: السياسة الداخلية في خلافة الصديق والفاروق.

المطلب الثالث: سياسة بيت المال في خلافة الصديق والفاروق.

المبحث الثاني

الجهاز السياسي في خلافة الصديق والفاروق

الخلافة هي رعاية شؤون الناس في الداخل والخارج، فالرعاية الداخلية يطلق عليها السياسة الداخلية، والرعاية الخارجية تطلق عليها السياسة الخارجية، والأمة الإسلامية تحمل عقيدة نشطة تلزم أتباعها بالحفاظ عليها أولاً ثم الدعوة إليها، وذلك ألها تحمل كلمة الله وتطبق نظامه وشريعته، وبذلك ينقسم الناس مع هذه الأمة إلى مؤمن موال مؤيد، وكافر معاند محارب، أو مستأمن مسلم، أو معاهد له شروطه ومدته، وفي كل هذه الأحوال يحتاج الأمر منها إلى دراسة وافية لقوتها وقوة أعدائها، والشروط التي ينبغي أن توقع العهود بها، ومتى تجنح للسلم، ومتى تنشط في الحرب، وهذه من ضمن السياسة الخارجية والداخلية.

المطلب الأول: السياسة الخارجية في خلافة الصديق والفاروق.

السياسة الخارجية: (هي علاقة الدولة بغيرها من الدول والشعوب والأمم، وهذه العلاقة هي رعاية شؤون الأمة خارجياً)⁵⁶⁵، والسياسة الخارجية هي من أجهزة دولة الخلافة الراشدة، ودليلها (إنَّ الرسول صلى الله عليه وسلم هو الذي تلقى رسولي مسيلمة، وهو الذي تلقى أبا رافع رسولاً من قريش، وهو الذي أرسل الرسل إلى هرقل وكسرى والمقوقس والهارث الغساني ملك الحيرة، والهارث الحميري ملك اليمن، وإلى النجاشي، وهو الذي أرسل عثمان بن عفان في الحديبية رسولاً إلى قريش)⁵⁶⁶، وقد (كان الرسول صلى الله عليه وسلم يُقيم العلاقات الخارجية مع الدول والكيانات الأخرى، فقد أرسل عثمان بن عفان ليفاوض قريشاً، كما فاوض هو رسل قريش)⁵⁶⁷.

وإن شريعة الإسلام الشاملة الكاملة تأبى أن تكون حاکمة في داخل بلاد المسلمين ومحكومة خارجها، وترفض (أن يتحاكم إليها في السياسة الداخلية، ثم يتحاكم إلى غيرها في السياسة الخارجية)⁵⁶⁸، فللسياسة الخارجية: (هي علاقة الدولة بالدول والأمم في حالتي السلم والحرب، ومن قواعد الملك وقطب السلطنة الأول حفظ بيضة الإسلام والقيام بحمايته في جميع أقطار بلاده ونواحي مملكته لئلا يقوى عليه بشوكة كافر، ولا تصل إليه يد فاجر،

⁵⁶⁵ النبهاني، تقي الدين بن إبراهيم بن مصطفى، (ت1398هـ)، الدولة الإسلامية، 1423هـ-2002م، دار الأمة للطباعة والنشر والتوزيع- بيروت،

147.

⁵⁶⁶ النبهاني، مقدمة الدستور أو الأسباب الموجبة له، ص: 148.

⁵⁶⁷ رسالة النبي إلى النجاشي ملك الحبشة، وهرقل عظيم الروم، وابرويز عظيم فارس، ينظر: المنتظري، نظام الحكم في الإسلام، قام بالتلخيص والتعليق

لجنة الأبحاث الإسلامية في مكتب سماحته، ط/1، 1380ش، المطبعة: هاشميون، (الإسلام يدعو إلى الحق والعدالة)، ص: 436.

⁵⁶⁸ عبد العزيز كامل، المسلمون والعالم، (الحكومة العالمية)، مجلة البيان، شعبان/1417هـ، تصدر عن المنتدى الإسلامي، 103: 64.

وذلك بإقامة الأمراء والأجناد وإعداد الأهبة والاستعداد وتحصيل مهمات الإمداد لإرهاب الأعداء والأضداد⁵⁶⁹،
[والسياسة الخارجية مبنية على أصليين:

- 1- أحدهما: إعداد العدة؛ ودليله قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ الأنفال، 8: 60.
 - 2- الآخر: اجتماع الكلمة على توحيد الله والإيمان به؛ ودليله قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ آل عمران، 3: 103، وقوله ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ الأنفال، 8: 46⁵⁷⁰.
- أولاً: السياسة الخارجية في خلافة الصديق.

لم تشغل السياسة الخارجية تفكير الصديق رضي الله عنه كثيراً بسبب مستجدات السياسة الداخلية، وهو ظهور شوكة المرتدين بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم الذين أجمع الصحابة على قتالهم، فكان نصيب السياسة الخارجية ضئيلاً، فمما استجد في إرسال الرسل إلى الملوك والحكام، (بعث أبو بكر الصديق رضي الله عنه بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطباً إلى المقوقس بمصر، فمرَّ على ناحية قرى الشرقية، فهادهم وأعطوه، فلم ي زالوا على ذلك حتى دخلها عمرو بن العاص، فقاتلوه، وانتقض ذلك العهد)⁵⁷¹، ومن السياسة الخارجية ما كتب أبو بكر الصديق رضي الله عنه إلى خالد بن الوليد رضي الله عنه حين فرغ من أهل اليمامة بأن يسير إلى العراق، (فخرج خالد من اليمامة فسار حتى أتى الحيرة فترل بخفان، والمرزبان بالحيرة ملك كان لكسرى، فتلقيه بنو قبيصة وبنو ثعلبة وعبد المسيح بن حيان بن ببيعة فصالحوه عن الحيرة وأعطوا الجزية مائة ألف على أن يتنحى إلى السواد، ففعل وصالحهم وكتب لهم كتاباً، فكانت أول جزية في الإسلام في أرض العراق)⁵⁷².

ثانياً: السياسة الخارجية في خلافة الفاروق.

(ازدادت السياسة الخارجية في خلافة الفاروق رسوخاً ووضوحاً فتمت الفتوحات في عهد الصديق على يده بعد أن عدل الخطط الحربية، وغير القيادات، وفتحت دمشق، وتم الاستيلاء على بيت المقدس، وكانت الخاتمة الحسنى بفتح مصر في العام الثلاثين من الهجرة)⁵⁷³، (وحامل رسالة الفاروق التنوخي، أرسله عمر إلى المقوقس فقدم عليه الإسكندرية برسالته)⁵⁷⁴.

⁵⁶⁹ السنباطي، أبا الفضل محمد بن عبد الوهاب بن عبد اللطيف بن علي بن عبد الكافي، (ت995هـ)، تحرير السلوك في تدبير الملوك، مخطوط، (اعلم أن أولى ما تطلعت إليه أفكار الملوك التي هي ملوك الأفكار)، ص: 9.

⁵⁷⁰ الراجحي، عبد العزيز بن عبد الله، فوائد، (فوائد عامة)، موقع الشيخ عبد العزيز بن عبد الله الراجحي، 9: 11.

⁵⁷¹ القرشي، فتوح مصر وأخبارها، (الجزء الثاني)، ص: 126.

⁵⁷² ابن سعد، الطبقات الكبرى، (أبو الدرداء واسمه عويمر)، 7: 396، بتصرف.

⁵⁷³ القرشي، فتوح مصر وأخبارها، ص: 126.

⁵⁷⁴ ابن مأكولا، أبو نصر علي بن هبة الله بن علي بن جعفر، (ت475هـ)، إكمال الكمال، دار الكتاب الإسلامي الفارق الحديثة للطباعة والنشر - القاهرة، 6: 344.

والفتوحات تُعدُّ من السياسة الخارجية ، فعندما قدم عمر بن الخطاب الحابية، فقام إليه عمرو بن العاص، فخلا به، وقال: (يا أمير المؤمنين، ائذن لي أن أسير إلى مصر، وحرضه عليها، وقال: إنك إن فتحتها كانت قوة للمسلمين وعوناً لهم؛ وهي أكثر الأرض أموالاً، وأعجزهم عن القتال والحرب ، فتخوف عمر بن الخطاب على المسلمين وكره ذلك، فلم يزل عمرو يعظم أمرها عند عمر، ويخبره بحالها، ويهون عليه فتحها، حتى ركن لذلك عمر، فعقد له على أربعة آلاف رجل، فقال عمر: سر وأنا مستخير الله في مسيرك، وسيأتي إليك سريعاً إن شاء الله تعالى، فلن أدركك كتابي وأمرتك فيه بالانصراف عن مصر قبل أن تدخلها، أو شيئاً من أرضها فانصرف، وإن أنت دخلتها قبل أن يأتيك كتابي...، فسار عمرو بن العاص من جوف الليل، ولم يشعر به أحد من الناس، واستخار عمر الله تعالى؛ فكأنه تخوف على المسلمين في وجههم ذلك، فكتب إلى عمرو بن العاص أن ينصرف بمن معه من المسلمين: فأدرك الكتاب عمراً وهو برفح، فتخوف عمرو بن العاص؛ إن هو أخذ الكتاب وفتحه أن يجد فيه الانصراف كما عهد إليه عمر، فلم يأخذ الكتاب من الرسول ودافعه، وسار كما هو، حتى نزل قريةً فيما بين رفح والعريش، فسأل عنها فقيل: إنها من مصر؛ فدعا بالكتاب فقرأه على المسلمين، فقال عمرو: أستم تعلمون أن هذه من مصر؟ قالوا: بلى، فقال: فإن أمير المؤمنين عهد إليّ، وأمرني إن لحقني كتابه ولم أدخل مصر أن أرجع، وإن لم يلحقني كتابه حتى دخلنا أرض مصر؛ فسيروا وامضوا على بركة الله⁵⁷⁵ .

وكتب أبو موسى إلى عمر رضي الله عنهما (أن تجار المسلمين إذا دخلوا دار الحرب أخذوا منهم العشر، قال: فكتب إليه عمر رضي الله عنه: خذ منهم إذا دخلوا إلينا مثل ذلك العشر، وخذ من تجار أهل الذمة نصف العشر، وخذ من المسلمين من مائتين خمسة، فما زاد، فمن كل أربعين درهماً درهم⁵⁷⁶) ، فعن عامر قال: (أول من جعل العشور عمر بن الخطاب)⁵⁷⁷ .

المطلب الثاني: السياسة الداخلية في خلافة الصديق والفاروق.

كانت في مكة السياسة الداخلية ظاهرة للمشرّكين، وحينما حدثت الهجرة وأصبحت للمسلمين دولة المدينة توجب تشكيل الشرطة والقضاء والحسبة ، والسياسة الداخلية مبنية على مراعاة الضروريات الخمس التي جاءت الشرائع جميعها بالحفاضة عليها، وهي حفظ الدين، والنفس، والعقل، والعرض، والمال، و(أَنَّ قَيْسَ بْنَ سَعْدٍ كَانَ يَكُونُ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ بِمَنْزِلَةِ صَاحِبِ الشَّرْطَةِ مِنَ الْأَمِيرِ)⁵⁷⁸ ، (لما هاجر المسلمون من مكة إلى المدينة ظهر وعد الله

⁵⁷⁵ القرشي، فتوح مصر وأخبارها، (فتح مصر)، ص: 131.

⁵⁷⁶ أبو يوسف، يعقوب بن إبراهيم بن حبيب، الخراج، (ت182هـ)، ط/2، 1352هـ- القاهرة، ص: 166.

⁵⁷⁷ ابن أبي شيبة، المصنف، (باب أول ما فعل ومن فعل)، (35800)، 7: 252.

⁵⁷⁸ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (12- باب الْحَاكِمُ يَحْكُمُ بِالْقَتْلِ عَلَى مَنْ وَجَبَ عَلَيْهِ)، (6736)، 6: 2616.

بالخلاص من فتنة أعداء الدين واضطهادهم، فالتأمت للمسلمين جماعة قوية وآوتهم مدينة حصينة، هنالك صار الإسلام جامعة وشرعية⁵⁷⁹.

و(يستحيل على أية أمة أن تعرف طعم السعادة ما لم تكن متحدة من الداخل، ويستحيل على أية أمة أن تتحد من داخلها ما لم تصل إلى نوع من الاتفاق على تحديد واضح لما هو عدل وظلم في شؤون الناس والحياة⁵⁸⁰)، وأقرب من كان يجاور المدينة من غير المسلمين هم اليهود، وهم وإن كانوا ييطنون العداوة للمسلمين، لكن لم يكونوا قد أظهروا أية مقاومة أو خصومة بعد، فعقد معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم معاهدة قرر لهم فيها النصح والخير، ولم يتجه إلى سياسة الإبعاد أو المصادرة والخصام، وسار الصديق والفاروق رضي الله عنهما على هذه الوثيقة من بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم، وكانت بنود الوثيقة اثنتين وخمسين بنداً، وأهم بند فيها: (وَإِنَّ يَهُودَ بَنِي عَوْفٍ أُمَّةٌ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ لِلْيَهُودِ دِينُهُمْ وَلِلْمُسْلِمِينَ دِينُهُمْ مَوَالِيَهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَأَتَمَّ فَإِنَّهُ لَا يُوتَغُ إِلَّا نَفْسُهُ وَأَهْلُ بَيْتِهِ وَإِنَّ لِيَهُودِ بَنِي النَّجَّارِ مِثْلَ مَا لِيَهُودِ بَنِي عَوْفٍ)، (وبإبرام هذه المعاهدة صارت المدينة وضواحيها دولة وفاقية، عاصمتها المدينة، ورئيسها رسول الله صلى الله عليه وسلم، والكلمة النافذة والسلطان الغالب فيها للمسلمين)⁵⁸¹.

أما غير المسلمين (في هذا التعاقد بين المؤمنين وغير المؤمنين، فالولاء من غير المسلمين للدولة لا للدين⁵⁸²) [وتفيد دراسة نصوص (الصحيفة) أن (المواطنة) لا تساوق الانتماء الديني دائماً، بل يمكن أن تفترق عنه، حين يكون المجتمع السياسي مكوناً من فئات ذات انتماء ديني متنوع]⁵⁸³، (والمواطنة حق من حقوق الله تعالى أو حق العباد)⁵⁸⁴، (وَقَدْ أَخْضَى رَسُولُ اللَّهِ عَنِ الْمُنَافِقِينَ وَهُمْ أَضْدَادُ فِي الدِّينِ، وَأَجْرَى عَلَيْهِمْ حُكْمَ الظَّاهِرِ حَتَّى قَوِيَتْ بِهِمُ الشُّوْكَةُ وَكَثُرَ بِهِمُ الْعَدَدُ وَتَكَامَلَتْ بِهِمُ الْقُوَّةُ، وَوَكَلَهُمْ فِيمَا أَضْمَرَتْهُ قُلُوبُهُمْ مِنَ النَّفَاقِ إِلَى عَلَامِ الْعُيُوبِ الْمُؤَاخِذِ)⁵⁸⁵.

⁵⁷⁹ الطاهر بن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر، (ت1393هـ)، أصول النظام الاجتماعي في الإسلام، ط/2، الشركة التونسية-تونس، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر، ص: 221.

⁵⁸⁰ محمد أسد، منصور محمد ماضي، (ت1992م)، منهاج الإسلام في الحكم، نقله إلى العربية، منصور محمد ماضي، دار العلم للملايين، بيروت-لبنان، ص: 25.

⁵⁸¹ المباركفوري، الرحيق المختوم، 1396هـ، 1: 148.

⁵⁸² بلقريز، عبد الإله، الإسلام والسياسة، المركز الثقافي العربي، دار البيضاء-المغرب، ص: 51، بتصرف.

⁵⁸³ العاملي، أبو إبراهيم شمس الدين محمد مهدي، (ت2001م)، نظام الحكم والإدارة في الإسلام، ط/3، 1412هـ-1992م، دار الثقافة-قم، ص: 535.

⁵⁸⁴ فريد عبد الخالق، في الفقه السياسي، ط/2، 1427-2007م، دار الشروق-القاهرة، ص: 14.

⁵⁸⁵ الماوردي، الأحكام السلطانية، (في تقليد الإمارة على الجهاد)، ص: 50.

و(من الأخبار المتضاربة عن دولة المدينة يكشف لنا الستار عن بيان عظمة المبدأ الإسلامي وأحكامه ومعالجاته، وأنه العلاج الوحيد الناجع لكل مشاكل العالم اليوم) ⁵⁸⁶، ودولة المدينة في عصر النبوة والخلافة الراشدة تعد دليل عمل للمسلمين، وقد حذرنا ربنا من التنازع الداخلي فقال: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ الأنفال، 8: 46، (فَلَمْرَادَ بِالرَّيْحِ: الدَّوْلَةُ) ⁵⁸⁷، وقال صلى الله عليه وسلم: (سَأَلْتُ رَبِّي ثَلَاثًا فَأَعْطَانِي اثْنَتَيْنِ وَمَنْعَنِي وَاحِدَةً... وَسَأَلْتُهُ أَنْ لَا يَجْعَلَ بَأْسَهُمْ بَيْنَهُمْ فَمَنْعَنِيهَا) ⁵⁸⁸، وعصر الخلافة الراشدة كان على منهاج النبوة، لكن حدثت خلالها بعض المنازعات الداخلية، بل وقاتل لفرق باغية (ممتنعة)، وجهاد الفرق المرتدة (مانعي الزكاة)، وهذه الأحداث والفتن حدثت في ذلك العصر الراشد، وقد تحدث في أي عصر آخر.

أولاً: السياسة الداخلية في خلافة الصديق.

من مستجدات السياسة الداخلية في خلافة الصديق هو ظهور شوكة المرتدين بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم الذين أجمع الصحابة على قتالهم، (فبعث أبو بكر حين ولي الأمر بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً أمراء إلى الشام، وأمر خالد بن سعيد على جند، وأمر عمرو بن العاص على جند، وأمر شرحبيل بن حسنة على جند، وبعث خالد بن الوليد على جند قِبل العراق، ثم إن عمر كلم أبا بكر فلم يزل يكلمه حتى أمر يزيد بن أبي سفيان على خالد بن سعيد وجنده، وذلك من مودة وجدها عمر بن الخطاب على خالد بن سعيد حين قدم من اليمن بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقني علي بن أبي طالب خالد بن سعيد، فقال: أغلبتم يا بني عبد مناف على أمركم فلم يحملها عليه أبو بكر وحملها عليه عمر؟ فقال عمر: فإنك لتترك إمرته على الثعالب، فلما استعمله أبو بكر ذكر ذلك، فكلم أبا بكر فاستعمل مكانه يزيد بن أبي سفيان، فأدركه يزيد أميراً بعد أن وصل الشام بذي المروة، وكتب أبو بكر إلى خالد بن الوليد فأمره بالمسير إلى الشام بجنده ففعل، فكانت الشام على أربعة أمراء حتى توفي أبو بكر) ⁵⁸⁹.

ثانياً: السياسة الداخلية في خلافة الفاروق.

عمر رضي الله عنه أول من اتخذ الدرة وكان نقش خاتمه: (كفى بالموت واعظاً يا عمر) ⁵⁹⁰، وقال الفاروق رضي الله عنه: (اللَّهُمَّ إِنِّي أُشْهِدُكَ عَلَى أُمَرَاءِ الْأَمْصَارِ، فَإِنِّي بَعْثُهُمْ يُعَلِّمُونَ النَّاسَ دِينَهُمْ وَسُنَّةَ نَبِيِّهِمْ وَيَقْسِمُونَ فِيهِمْ فَيَأْخُذُونَ عَلَيْهِمْ وَمَا أَشْكَلُ عَلَيْهِمْ يَرْفَعُونَهُ إِلَيَّ) ⁵⁹¹.

⁵⁸⁶ الجعبي، عبد الحميد فهمي عبد الحميد، مشروعية الأحزاب في الإسلام، رسالة ماجستير، جامعة القدس، 2001م، ص: 270.

⁵⁸⁷ الماوردي، الأحكام السلطانية، (الباب الرابع: في تقليد الإمارة على الجهاد)، ص: 50، بتصرف يسير.

⁵⁸⁸ مسلم، صحيح مسلم، (5- باب هَلَاكُ هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ)، (2890)، 4: 2216.

⁵⁸⁹ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (غزوة ذات السلاسل وخبر علي ومعاوية)، (9770)، 5: 454.

⁵⁹⁰ ابن عبد البر، الاستيعاب، (1878)، 3: 1146.

⁵⁹¹ ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: صحيح، (2- مسند عمر بن الخطاب)، (341)، 1: 40.

ومن ترتيبات (عُمَرُ حِينَ مَصَرِّ الْبَصْرَةِ وَالْكُوفَةِ نَقَلَ إِلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمَصْرَيْنِ مَنْ رَأَى الْمَصْلَحَةَ فِيهِ لِمَّا يَجْتَمِعُ فِيهِ الْمُسَافِرُونَ فَيَكُونُ سَبَبًا لِانْتِشَارِ الْفِتْنَةِ وَسَفْكِ الدِّمَاءِ ، وَكَمَا يَفْعَلُ فِي إِقْطَاعِ الْمَوَاتِ مَا يَرَى، فَإِنْ لَمْ يَسْتَأْذِنُوهُ حَتَّى نَزَلُوهُ لَمْ يَمْنَعُهُمْ مِنْهُ ، كَمَا لَا يَمْنَعُ مَنْ أَحْيَا مَوَاتًا بَعِيرَ إِذْنِهِ وَدَبَّرَهُمْ بِمَا يَرَاهُ صَلَاحًا لَهُمْ ، وَنَهَاهُمْ عَنْ إِحْدَاثِ زِيَادَةٍ مَنْ بَعْدَ إِلَّا عَنْ إِذْنِهِ ، فَيَوَى كَثِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ: قَدِمْنَا مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي عُمَرَتِهِ سَنَةَ سَبْعِ عَشْرَةِ فَكَلَّمَهُ أَهْلُ الْمِيَاهِ فِي الطَّرِيقِ أَنْ يَبْنُوا بُيُوتًا فِيمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ ، لَمْ تَكُنْ قَبْلَ ذَلِكَ، فَأَذِنَ لَهُمْ وَاشْتَرَطَ عَلَيْهِمْ أَنْ ابْنَ السَّبِيلِ أَحَقُّ بِالْمَاءِ وَالظِّلِّ)⁵⁹² ، (عُمَرُ قَسَمَ النَّاسَ وَجَعَلَ عَلَى كُلِّ قَبِيلَةٍ عَرِيفًا يَنْظُرُ عَلَيْهِمْ، قُلْتُ: فَإِنْ كَانَ أَبُو جَمِيلَةٍ سُلَمِيًّا فَيَنْظُرُ مَنْ كَانَ عَرِيفَ بَنِي سُلَيْمٍ فِي عَهْدِ عُمَرَ)⁵⁹³ .

ومن أقوال عمر رضي الله عنه في السياسية الداخلية: (غلبني أهل الكوفة استعمل عليهم المؤمن فيضعف ، واستعمل عليهم الفاجر فيفجر)⁵⁹⁴ ، وَعَنْ أَسْلَمَ قَالَ: (كَتَبَ عُمَرُ إِلَى أُمَرَاءِ الْأَجْنَادِ: أَنْ اخْتِمُوا رِقَابَ أَهْلِ الْجَزِيَةِ فِي أَعْنَاقِهِمْ)⁵⁹⁵ ، وَعَنْ أَسْلَمَ (أَنَّ عُمَرَ أَمَرَ فِي أَهْلِ الذِّمَّةِ أَنْ تُحْزَرَ نَوَاصِيهِمْ، وَأَنْ يَرْكَبُوا عَلَى الْأَكْفِ عَرَضًا وَلَا يَرْكَبُوا كَمَا يَرْكَبُ الْمُسْلِمُونَ، وَأَنْ يُوثِقُوا الْمَنَاطِقَ، قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: يَعْنِي الرِّزْنَائِرَ)⁵⁹⁶ .

المطلب الثالث: سياسة بيت المال في خلافة الصديق والفاروق.

بيت المال هو الجهة التي تختص بكل ما يرد إلى الدولة، أو يخرج منها مما يستحقه المسلمون من مال ، فكل مال، أرضاً كان أو بناءً، أو معدناً، أو نقداً، أو عروضاً، استحققه المسلمون وفق الأحكام الشرعية، ولم يتعين شخص ماله، وإن تعينت جهته، فهو حق لبيت مال المسلمين، سواء أدخل في حوز بيت المال، أم لم يدخل ، وكل مال وجب صرفه على مستحقه وأصحابه، أو على مصالح المسلمين، ورعاية شؤونهم، أو على حمل الدعوة فهو حق على بيت المال، سواء صرف بالفعل، أو لم يصرف، فبيت المال، بهذا المعنى، هو الجهة ، ويطلق بيت المال ويراد به المكان الذي توضع فيه، وتصرف منه الأموال التي هي من واردات الدولة ، وأول إقامة لبيت المال بمعنى الجهة حصلت بعد نزول قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ الأنفال، 8: 1، وذلك في بدر، بعد أن انتهت المعركة، واختلوا

⁵⁹² الماوردي، الأحكام السلطانية، (فصل في الكلام عن الإرفاق)، ص: 242- 245.

⁵⁹³ العسقلاني، فتح الباري، (باب إذا زكى رجلاً رجلاً كفاه)، 5: 202.

⁵⁹⁴ المتقي الهندي، علي بن حسام الدين عبد الملك (ت975هـ)، كثر العمال في سنن الأقوال والأفعال، ضبط وتفسير: الشيخ بكرى حياتي، تصحيح وفهرسة: الشيخ صفوة السقا، 1409هـ- 1989م، مؤسسة الرسالة بيروت- لبنان، (الكوفة)، (38270)، 14: 175.

⁵⁹⁵ الألباني، إرواء الغليل، إسناده صحيح، (كتاب الجهاد)، (1265)، 5: 104.

⁵⁹⁶ أبو عبيد، الأموال، (باب الجزية كيف تجب؟ وما أخذ به أهلها من الزي، وختم الرقاب)، (137)، 65، 66، الصنعاني، مصنف، عبد الرزاق، (الجزية)، (10090)، 6: 85.

على الغنائم، فعَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ: (قُلْتُ: لِابْنِ عَبَّاسٍ سُورَةُ الْأَنْفَالِ؟ قَالَ: نَزَلَتْ فِي بَدْرِ)⁵⁹⁷، (فغنائم بدر هي أول أموال حصلت، فكانت حقاً لبيت المال يتصرف بها ولي أمرهم بما يراه محققاً لمصلحتهم)⁵⁹⁸، (وقد جعل الإسلام حق المال منه الزكاة، وهو ما يقاثل عليه الإمام الناس إن امتنعوا عنه)⁵⁹⁹، أما واردات بيت المال فهي (الفيء، والغنائم، والأنفال، والخراج، والجزية، وواردات الملكية العامة بأنواعها، وواردات أملاك الدولة، وخمس الركاز، والمعدن، والزكاة)⁶⁰⁰.

(والخليفة هو الذي يتبنى الأحكام الشرعية، التي توضع بموجبها ميزانية الدولة، وهو الذي يقرر فصول الميزانية، والمبالغ التي تلزم لكل جهة، سواء أكان ذلك متعلقاً بالواردات، أم بالنفقات، فكان الخلفاء الراشدون ينفرد كل منهم بوصفه خليفة في أخذ الأموال، وفي إنفاقها، حسب رأيه واجتهاده، ولم ينكر على أحد منهم منكر، ولم يكن أحد غير الخليفة يتصرف في قبض قرش واحد، ولا يصرفه إلا إذا أذن له الخليفة في ذلك، كما حصل في تولية عمر لمعاوية، فإنه جعل له ولاية عامة، يقبض ويُنْفِق، أي: إن جميع ما يتعلق برعاية شؤون الرعية من كل شيء إنما هو للخليفة، وله أن ينيب عنه من يشاء، بما يشاء، كيف يشاء، قياساً على الوكالة)⁶⁰¹.

(فَأَمَّا الْفِيءُ فَمِنْ حُقُوقِ بَيْتِ الْمَالِ، لِأَنَّ مَصْرَفَهُ مَوْقُوفٌ عَلَى رَأْيِ الْإِمَامِ وَاجْتِهَادِهِ، وَأَمَّا الْعَنِيمَةُ فَلَيْسَتْ مِنْ حُقُوقِ بَيْتِ الْمَالِ، لِأَنَّهَا مُسْتَحَقَّةٌ لِلْعَانَمِينَ الَّذِينَ تَعَيَّنُوا بِحُضُورِ الْوَاقِعَةِ لَا يَخْتَلِفُ مَصْرَفُهَا بِرَأْيِ الْإِمَامِ، وَلَا اجْتِهَادَ لَهُ فِي مَنْعِهِمْ مِنْهَا، فَلَمْ تَصِرْ مِنْ حُقُوقِ بَيْتِ الْمَالِ، وَأَمَّا خُمُسُ الْفِيءِ وَالْعَنِيمَةِ فَيَنْقَسِمُ ثَلَاثَةَ أَقْسَامٍ: قِسْمٌ مِنْهُ يَكُونُ مِنْ حُقُوقِ بَيْتِ الْمَالِ، وَهُوَ سَهْمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَصْرُوفِ فِي الْمَصَالِحِ الْعَامَّةِ لَوْ قُوفٍ مَصْرَفِهِ عَلَى رَأْيِ الْإِمَامِ وَاجْتِهَادِهِ، وَقِسْمٌ مِنْهُ لَا يَكُونُ مِنْ حُقُوقِ بَيْتِ الْمَالِ وَهُوَ سَهْمُ ذَوِي الْقُرْبَى، لِأَنَّهُ مُسْتَحَقٌّ لِجَمَاعَتِهِمْ فَتَعَيَّنَ مَالُ الْكُوَّةِ، وَخَرَجَ عَنْ حُقُوقِ بَيْتِ الْمَالِ لِخُرُوجِهِ عَنْ اجْتِهَادِ الْإِمَامِ وَرَأْيِهِ. وَقِسْمٌ مِنْهُ يَكُونُ بَيْتُ الْمَالِ فِيهِ حِفَظًا لَهُ عَلَى جِهَاتِهِ وَهُوَ سَهْمُ الْيَتَامَى)⁶⁰²، ومن واردات بيت المال كذلك الصدقات لكن لا تصرف إلا للأصناف الثمانية.

⁵⁹⁷ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (140- باب قوله ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرُّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾، (4368)، 4: 1703.

⁵⁹⁸ زلزم، عبد القاسم بن يوسف بن عبد القاسم بن يونس بن إبراهيم، (ت1424هـ)، الأموال في دولة الخلافة، ط/2، 1408هـ-1988م، دار العلم للملايين، ص: 20.

⁵⁹⁹ سلامة المغير، يا مسلمي العالم اتحدوا وواجهوا أعدائكم، دار الكتاب العربي، مطبعة سيما- بيروت، ص: 203.

⁶⁰⁰ النَّبَّاهِي، تقى الدين بن إبراهيم بن مصطفى، (ت1398هـ)، النظام الاقتصادي في الإسلام، ط/6، 1425هـ-2004م، دار الأمة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان، ص: 232.

⁶⁰¹ زلزم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 79.

⁶⁰² الماوردي، الأحكام السلطانية، (فصل ما يختص ببيت المال من دخل وخرج)، ص: 278.

أولاً: سياسة بيت المال في خلافة الصديق:

قال علي رضي الله عنه: (وَلَا نَبِيَّ رَسُولُ اللَّهِ خُمُسَ الْخُمُسِ، فَوَضَعْتُهُ مَوَاضِعَهُ، حَيَاةَ رَسُولِ اللَّهِ، وَحَيَاةَ أَبِي بَكْرٍ، وَحَيَاةَ عُمَرَ)⁶⁰³، (وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَقْسِمُ الْخُمُسَ نَحْوَ قِسْمِ رَسُولِ اللَّهِ غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يُعْطِي قُرْبَى رَسُولِ اللَّهِ مَا كَانَ النَّبِيُّ يُعْطِيهِمْ، وَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يُعْطِيهِمْ مِنْهُ، وَإِنَّمَا كَانَ الَّذِي لَمْ يُعْطِهِمْ أَبُو بَكْرٍ كَمَا كَانَ النَّبِيُّ يُعْطِيهِمْ، فَهُوَ مَا كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُعَوِّدُ بِهِ عَلَيْهِمْ مِنْ سَهْمِهِ، وَكَانَتْ حَاجَةُ الْمُسْلِمِينَ أَيَّامَ أَبِي بَكْرٍ أَشَدَّ، وَأَمَّا أَنْ يَمْنَعَهُمُ الْحَقَّ الْمَفْرُوضَ الَّذِي سَمَّاهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَهُمْ فَيُعِيدُ اللَّهُ تَعَالَى أَبَا بَكْرٍ مِنْ ذَلِكَ)⁶⁰⁴.

وكان أبو بكر رضي الله عنه في أول خلافته ينهج منهج الرسول صلى الله عليه وسلم في قسمة المال دون حفظه، (ويذكر أن أبا بكر الصديق كان له بيت مال بالسنة معروف ليس بحرسه أحد، فقليل له: يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تجعل على بيت المال من يحرسه؟ فقال: لا يخاف عليه، قلت: لم؟ قال: عليه قفل، قال: وكان يعطي ما فيه حتى لا يبقى فيه شيء، فلما تحول أبو بكر إلى المدينة حوله فجعل بيت ماله في الدار التي كان فيها)⁶⁰⁵.

وَعَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ قَالَ: [سَأَلْتُ الْحَسَنَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ الْأَنْفَال، 8: 41، قَالَ: اخْتَلَفُوا فِي هَذَيْنِ السَّهْمَيْنِ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ سَهْمِ الرَّسُولِ وَسَهْمِ ذِي الْقُرْبَى، فَقَالَ قَائِلٌ: سَهْمُ الرَّسُولِ لِلْخَلِيفَةِ مِنْ بَعْدِهِ، وَقَالَ قَائِلٌ: سَهْمُ ذِي الْقُرْبَى لِقَرَابَةِ الرَّسُولِ، وَقَالَ قَائِلٌ: سَهْمُ ذِي الْقُرْبَى لِقَرَابَةِ الْخَلِيفَةِ، فَاجْتَمَعَ رَأْيُهُمْ عَلَى أَنْ جَعَلُوا هَذَيْنِ السَّهْمَيْنِ فِي الْخَيْلِ وَالْعُدَّةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَكَانَا فِي ذَلِكَ خِلَافَةَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ]⁶⁰⁶.

ومن المستجدات في خلافة الصديق ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقد (جاءت فاطمة إلى أبي بكرٍ فقالت: مَنْ يَرِثُكَ؟ قَالَ: أَهْلِي وَوَلَدِي، قَالَتْ: فَمَا لِي لَا أَرِثُ أَبِي؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ: (لَا تَوَرَّثُوا؛ وَلَكِنِّي أَعُولُ مَنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَعُولُهُ وَأُنْفِقُ عَلَى مَنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْفِقُ

⁶⁰³ الحاكم، المستدرک علی الصحیحین، بتعلیق الذهبي، صحیح، (کتاب قسم الفیء)، (2586)، 2: 140.

⁶⁰⁴ ابن حزم، المحلی بالآثار، (مسألة یقسم خُمس الرکاز وخُمس الغنیمة علی خُمس أسهم)، (949)، 7: 328.

⁶⁰⁵ ابن سعد، الطبقات الکبری، (ذکر وصیة أبي بکر)، 3: 213.

⁶⁰⁶ النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب، (ت303هـ)، المجتبى من السنن، تحقیق: عبد الفتاح أبو غدة، ط/2، 1406هـ-1986م، مکتب

المطبوعات الإسلامية - حلب، الأحادیث مزیلة بأحكام الألبانی علیها، قال الشیخ الألبانی: صحیح الإسناد مرسل، (کتاب قسم الفیء)، (4143)،

عَلَيْهِ⁶⁰⁷ ، وقال صلى الله عليه وسلم: (لَا يَفْتَسِمُ وَرَثَتِي دِينَارًا، مَا تَرَكْتُ بَعْدَ نَفَقَةِ نِسَائِي وَمُتُونَةِ عَامِلِي فَهُوَ صَدَقَةٌ)⁶⁰⁸.

وسأل أبو بكر عن سياسة إنفاق بيت المال، فدعا عمر الأوجاه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: (ما ترون لي من هذا المال؟ فقال عمر: أنا والله أخبرك مالك منه، أمّا ما كان لك من ولد قد بان عنك ومالك أمره، فسهمه كرجل من المسلمين، وأمّا ما كان من عيالك وضعفه أهلك، فتقوت منه بالمعروف وقوت أهلك، فقال: يا عمر إني لأخشى ألا يحل لي أن أطعم عيالي من فئ المسلمين، فقال عمر: يا خليفة رسول الله، إنك قد شغلت بهذا الأمر عن أن تكسب لعيالك)⁶⁰⁹.

وَلَمَّا أَسْلَمَ عَدِيُّ بْنُ حَاتِمٍ أَمْرَهُ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى صَدَقَاتِ قَوْمِهِ فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ وَقَدْ اجْتَمَعَتْ عِنْدَهُ إِبِلٌ عَظِيمَةٌ مِنْ صَدَقَاتِهِمْ، فَلَمَّا ارْتَدَّتْ مِنْ النَّاسِ وَبَلَغَهُمْ أَنَّهُمْ قَدْ ارْتَجَعُوا صَدَقَاتِهِمْ وَارْتَدَّتْ بَنُو أَسَدٍ وَهُمْ جِيرَانُهُمْ اجْتَمَعَتْ طَيْئٌ إِلَى عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ وَذَكَرَ الْقِصَّةَ، قَالَ: فَلَمَّا رَأَوْا مِنْهُ الْجِدَّ كَفُّوا عَنْهُ وَسَلَّمُوا لَهُ ، فَلَمَّا اجْتَمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَرَجَ بِهَا فَكَانَتْ أَوَّلَ إِبِلٍ مِنْ إِبِلِ الصَّدَقَةِ قَدِمَتْ عَلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هِيَ وَإِبِلُ الزُّبَيْرِ بْنِ بَدْرٍ)⁶¹⁰.

وحين بعث أبو بكر عثمان بن أبي العاص، وندب معه عبد القيس، (فسار في جيش إلى توج فافتتحها وسي أهلها، وافتتح مكران وما يليها، ووجه العلاء بن الحضرمي في جيش، فافتتح الزارة وناحياتها من أرض البحرين، وبعث إلى أبي بكر بالمال، فكان أول ما قسمه أبو بكر في الناس بين الأحمر والأسود، والحر والعبد، ديناراً لكل إنسان)⁶¹¹ ، وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: (قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ: لَوْ قَدْ جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ، لَقَدْ أُعْطَيْتُكَ هَكَذَا، وَهَكَذَا، ثَلَاثًا، فَلَمْ يَقْدَمْ مَالُ الْبَحْرَيْنِ، حَتَّى قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ، فَلَمَّا قَدِمَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ، أَمَرَ مُنَادِيًا فَنَادَى: مَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ عِدَّةٌ فَلْيَأْتِنِي، فَأَتَيْتُهُ، فَقُلْتُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَدْ كَانَ قَالَ لِي: لَوْ قَدْ جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ، لَأُعْطَيْتُكَ هَكَذَا، وَهَكَذَا، فَقَالَ لِي: إِحْثُهُ، فَحَثَوْتُ حَثِيَّةً، فَقَالَ لِي: عُدَّهَا، فَعَدَدْتُهَا، فَإِذَا هِيَ خَمْسُمِئَةٍ، فَأَعْطَانِي أَلْفًا وَخَمْسُمِئَةٍ)⁶¹² ، واستعمل الصديق سياسة الرعاية بالإقناع ورفع الهمم، فعن زيد

⁶⁰⁷ ابن حنبل، مسند احمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: صحيح لغيره، (مسند أبي بكر الصديق ٢)، (60)، 1: 10، الترمذي، سنن الترمذي، (باب 44 ما جاء في تركة رسول الله p)، (1608)، 4: 157، الترمذي، مختصر الشمائل المحمدية، (ت279هـ)، اختصره وحققه: محمد ناصر الدين الألباني، المكتبة الإسلامية، عمان- الأردن، ص: 2، 3.

⁶⁰⁸ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (3- باب نفقة نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته)، (2929)، 3: 1128.

⁶⁰⁹ الدينوري، ابن قتيبة أبو محمد عبد الله بن مسلم، (ت276هـ)، الإمامة والسياسة، تحقيق: طه محمد الزيني، مؤسسة الحلبي وشركاه للنشر والتوزيع، (خطبة أبي بكر ٢)، 1: 22، 23.

⁶¹⁰ البيهقي، السنن الكبرى، (10- باب نقل الصدقة إذا لم يكن حولها من يستحقها)، (13523)، 7: 10.

⁶¹¹ يعقوبي، تاريخ يعقوبي، (أيام أبي بكر)، 1: 158.

⁶¹² البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (15- باب ومن الدليل على أن الخمس لنواب المسلمين)، (2968)، 3: 1142.

بَنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: (وَلِيَ أَبُو بَكْرٍ فَقَسَمَ بَيْنَ النَّاسِ بِالسَّوِيَّةِ فَقِيلَ لِأَبِي بَكْرٍ: يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ لَوْ فَضَّلْتَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارَ، فَقَالَ: أَشْتَرِي مِنْهُمْ شَيْئًا فَأَمَّا هَذَا الْمَعَاشُ فَلِأَسْوَةِ فِيهِ خَيْرٌ مِنَ الْأَثَرِ) ⁶¹³، وساوى الصديق في العطاء، كما جاءت الآثار، (أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَأَى التَّسْوِيَةَ فِي الْعَطَاءِ، إِذْ قَالَ: الدُّنْيَا بَلَاغٌ، كَيْفَ وَإِنَّمَا عَمِلُوا لِلَّهِ تَعَالَى وَأُجُورُهُمْ عَلَى اللَّهِ، حَيْثُ قَالَ عُمَرُ: كَيْفَ تُسَاوِي بَيْنَ الْفَاضِلِ وَالْمَفْضُولِ؟ وَرَأَى عُمَرُ التَّفَاوُتَ لِكَوْنِ ذَلِكَ تَرْغِيْبًا فِي طَلَبِ الْفَضَائِلِ؛ وَلِأَنَّ أَصْلَ الْإِسْلَامِ وَإِنْ كَانَ لِلَّهِ فَيُوجِبُ الْإِسْتِحْقَاقَ، وَالْمَعْنَى الَّذِي ذَكَرَهُ أَبُو بَكْرٍ فَهَمَّهُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَلَمْ يُفِدْهُ غَلْبَةُ الظَّنِّ، وَمَا رَأَهُ عُمَرُ فَهَمَّهُ أَبُو بَكْرٍ وَلَمْ يُفِدْهُ غَلْبَةُ الظَّنِّ وَلَا مَالٌ قَلْبُهُ إِلَيْهِ، وَذَلِكَ لِاخْتِلَافِ أَحْوَالِهِمَا، فَمَنْ خُلِقَ خَلْقَةً أَبِي بَكْرٍ فِي غَلْبَةِ النَّأْثَةِ وَتَجَرِيدِ النَّظَرِ فِي الْآخِرَةِ غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ لَا مَحَالَةَ مَا ظَنَّهُ أَبُو بَكْرٍ وَلَمْ يَنْقَدِحْ فِي نَفْسِهِ إِلَّا ذَلِكَ، وَمَنْ خَلَقَهُ اللَّهُ خَلْقَةً عُمَرُ وَعَلَى حَالَتِهِ وَسَجِيَّتِهِ فِي الْإِلْتِفَاتِ إِلَى السِّيَاسَةِ وَرِعَايَةِ مَصَالِحِ الْخَلْقِ وَضَبْطِهِمْ وَتَحْرِيكِ دَوَاعِيهِمْ) ⁶¹⁴، فساوى أبو بكر رضي الله عنه بين الناس في العطاء دون النظر إلى تفاضلهم في السابقة والجهاد معللاً ذلك بقوله: (إِنْ هَذَا الْمَعَاشُ الْأَسْوَةُ فِيهِ خَيْرٌ مِنَ الْأَثَرِ)، (فَعَمِلَ بِهَذَا وَلَا تَه، وَقَدْ شَمِلَ الْعَطَاءُ الْمُسَاوِي الصَّغِيرَ وَالْكَبِيرَ وَالْحُرَّ وَالْمَمْلُوكَ وَالذَّكَرَ وَالْأُنْثَى) ⁶¹⁵.

و(لَمَّا أَصَابَ أَهْلُ الرَّدَّةِ عَلَى عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ نُفُوسًا وَأَمْوَالًا عُرِفَ مُسْتَهْلِكُوهَا، فَقَالَ عُمَرُ: يَدُونَ قَتَلَانًا وَلَا نَدِي قَتْلَاهُمْ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: لَا يَدُونَ قَتْلَانًا وَلَا نَدِي قَتْلَاهُمْ، فَجَرَتْ بِذَلِكَ سِيرَتُهُ وَسِيرَةُ مَنْ بَعْدَهُ، وَقَدْ أَسْلَمَ طَلِيحَةُ بَعْدَ أَنْ سُبِيَ، وَكَانَ قَدْ قُتِلَ وَسَبَى فَأَقْرَهُ عُمَرُ بَعْدَ إِسْلَامِهِ وَلَمْ يَأْخُذْهُ بِدَمٍ وَلَا مَالٍ) ⁶¹⁶، (وَحَكَى ابْنُ الْقِصَارِ أَنَّهُ إِجْمَاعُ مِنَ الصَّحَابَةِ عَلَى تَصْوِيبِ قَوْلِ عُمَرَ فِي الْإِسْتِثْنَاءِ وَلَمْ يَنْكَرْهُ وَاحِدٌ مِنْهُمْ) ⁶¹⁷.

واستعمل أبو بكر عمر رضي الله عنهما على الموسم فلقي معاذاً بمكة ومعه رقيق فقال: (مَا هَؤُلَاءِ؟ أَهْدَوْا لِي وَهَؤُلَاءِ لِأَبِي بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: إِنِّي أَرَى لَكَ أَنْزُو إِلَى النَّارِ وَأَنْتَ آخِذٌ بِحِزْزِي، وَمَا أَرَانِي إِلَّا مَطِيْعَكَ، قَالَ: فَأَتَى بِهِمَا أَبَا بَكْرٍ، فَقَالَ: هَؤُلَاءِ أَهْدَوْا لِي، وَهَؤُلَاءِ لَكَ، فَقَالَ: فَإِنَّا قَدْ سَلَمْنَا لَكَ هَدِيَّتَكَ، فَخَرَجَ مَعَاذٌ إِلَى الصَّلَاةِ فَإِذَا هُم يَصْلُونَ خَلْفَهُ، فَقَالَ مَعَاذُ: لِمَنْ تَصْلُونَ؟ قَالُوا: لِلَّهِ تَعَالَى، فَقَالَ: فَأَنْتُمْ لَهُ فَأَعْتَقْتَهُمْ) ⁶¹⁸.

ومن المكاتبات بين الصديق وقادة الجيوش، كتب أبو بكر الصديق رضي الله عنه إلى خالد بن الوليد رضي الله عنه حين فرغ من أهل اليمامة يسير إلى العراق، فخرج خالد من اليمامة فسار حتى أتى الحيرة فزل بخفان،

⁶¹³ البيهقي، السنن الكبرى، (47- باب التَّسْوِيَةِ بَيْنَ النَّاسِ فِي الْقِسْمَةِ)، (13369)، 6: 348.

⁶¹⁴ الغزالي، المستصفى، (الْحُكْمُ الثَّانِي فِي الْجَاهِدِ وَالْتَّصَوُّبِ وَالْخَطِئَةِ)، ص: 354.

⁶¹⁵ أبو يوسف، الخراج، ص: 42.

⁶¹⁶ الماوردي، الأحكام السلطانية، (الْفَصْلُ الْأَوَّلُ: فِي قِتَالِ أَهْلِ الرَّدَّةِ)، ص: 165.

⁶¹⁷ القاضي عياض، أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض بن عمرو، (ت544هـ)، الشفا بتعريف حقوق المصطفى، 1409هـ-1988م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان، (فصل إذا قلنا في الاستتابة)، 2: 258.

⁶¹⁸ الحاكم، المستدرک علی الصحیحین، بتعلیق الذهبي، علی شرط البخاري ومسلم، (ذكر مناقب أحد الفقهاء الستة من الصحابة)، (5190)، 3: 305.

والمرزبان بالحيرة ملك كان لكسرى، فتلقاه بنو قبيصة وبنو ثعلبة وعبد المسيح بن حيان بن ببيعة فصالحوه عن الحيرة وأعطوا الجزية مائة ألف على أن يتنحى إلى السواد، ففعل وصالحهم وكتب لهم كتاباً، فكانت أول جزية في الإسلام في أرض العراق، ثم سار خالد إلى عين التمر فدعاهم إلى الإسلام فأبوا فقاتلهم قتالاً شديداً فظفره الله بهم وقتل وسبى وبعث بالسبي إلى أبي بكر⁶¹⁹.

ولما توفي أبو بكر، وتولى عمر الخلافة، (جمع الأمناء، ودخل دار أبي بكر، وفتح بيت المال فلم يجد فيه إلا ديناراً واحداً سقط من غراره)⁶²⁰.

ثانياً: سياسة بيت المال في خلافة الفاروق

قال صلى الله عليه وسلم: (وَفِي الرَّكَازِ الْخُمْسُ)⁶²¹، فعن الشعبي (أن رجلاً وجد ألف دينار مدفونة خارجاً من المدينة، فأتى بها عمر بن الخطاب، فأخذ منها الخمس مائتي دينار، ودفع إلى الرجل بقيتها، وجعل عمر يقسم المائتين بين من حضره من المسلمين، إلى أن أفضل منها فضلة، فقال عمر: أين صاحب الدنانير؟ فقام إليه، فقال له عمر: خذ هذه الدنانير فهي لك)⁶²².

والمستجدات في سياسة بيت المال كثيرة بسبب التوسع في الفتوحات، [لما كثرت الفتوحات أيام عمر، وكثرت الأموال، وانحالت على المدينة، خصص عمر لها بيتاً، ودون لها الدواوين، وعين لها الكتاب، وفرض منها الأعطيات، وجند الجند، وإن كان يضع أحياناً ما يرده من أخماس الغنائم في المسجد، ويقسمها دون تأخير، فعن ابن عباس قال: دعاني عمر فإذا حصير بين يديه عليه الذهب منشوراً نثر الحثا (التبن)، فقال: هلم فاقسم بين قومك، فالله أعلم حيث حبس هذا عن نبيه صلى الله عليه وسلم وعن أبي بكر، وأعطيناه، الخير أراد بذلك أم شراً؟]⁶²³، وفي رواية قال عبد الرحمن بن عوف: (بعث إلي عمر، فأتيته، ثم أخذ بيدي وأدخلني بيتاً فإذا حقيبات بعضها على بعض، فقال: ها هنا آل الخطاب على الله، ووالله لو كرمنا عليه لكان إلى صاحبي بين يدي فلاقاما لي فيه أمراً أقندي به، قال: فلما رأيت ما حل به، قلت: أقعد بنا يا أمير المؤمنين نتفكر فعدل، فقعدنا فكسى أهل المدينة، وكسى المخفين في سبيل الله، وكسى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم، وكسى من دون

⁶¹⁹ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (أبو الدرداء واسمه عويمر)، 7: 396، بتصرف.

⁶²⁰ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، (ذكر بعض أخباره ومنابعه)، 2: 422.

⁶²¹ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (65- باب في الرّكَازِ الْخُمْسُ)، (1428)، 2: 545.

⁶²² أبو عبيد، الأموال، (باب الخمس في المال المدفون)، (721)، ص: 427، 428.

⁶²³ الهيثمي، بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث، (باب فيمن كره إقبال الدنيا)، (1090)، 2: 981.

ذلك، حتى وزعنا ذلك المال)⁶²⁴، (وبذلك أصبح للمسلمين بيت مال مستقر تجمع فيه الأموال، وتحفظ فيه الدواوين، وتخرج منه الأعطيات، وتعطى الموالم لمستحقيها)⁶²⁵.

وروي أن عمر بن الخطاب قال لأبي هريرة: (كيف وجدت الإمارة يا أبا هريرة؟ قال: بعثني وأنا كاره ونزعني وقد أحببتها، وأتاه بأربعمائة ألف من البحرين فقال: أظلمت أحداً؟ قال: لا، قال: أخذت شيئاً بغير حقه؟ قال: لا، قال: فما جئت به لنفسك؟ قال: عشرين ألفاً، قال: من أين أصبتها؟ قال: كنت أبحر، قال: انظر رأس مالك ورزقك فخذها واجعل الآخر في بيت المال)⁶²⁶.

وعن ناشرة بن سميّ اليزني قال: سمعتُ عمر بن الخطاب يقول في يوم الجابية وهو يخطب الناس: (إن الله تعالى جعلني خازناً لهذا المال وقاسمه له، ثم قال: بل الله يقسمه وأنا بادئ بأهل النبي ثم أشرفهم، ففرض لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم عشرة آلاف إلا جويرية وصفيّة وميمونة، فقالت عائشة إن رسول الله كان يعدل بيننا، فعدل بينهم عمر، ثم قال: إني بادئ بأصحابي المهاجرين الأولين فإننا أخرجنا من ديارنا ظلماً وعدواناً ثم أشرفهم ففرض لأصحاب بدر منهم خمسة آلاف، ولمن كان شهد بدرًا من الأنصار أربعة آلاف، ولمن شهد أحدًا ثلاثة آلاف، قال: ومن أسرع في الهجرة أسرع به العطاء، ومن أبطأ في الهجرة أبطأ به العطاء، فلا يلومنَّ رجلٌ إلا مناخ راحلته وإني أعتذر إليكم من خالد بن الوليد إني أمرته أن يحبس هذا المال على ضعفة المهاجرين فأعطى ذا البأس وذا الشرف وذا اللسان فزعمته وأمرت أبا عبيدة بن الجراح)⁶²⁷.

والخراج من المستجدات في خلافة الفاروق، فقالوا: (الإمام إذا فتح بلدة عنوة وقهرًا فله أن يجعل أهلها ذمة ويضع الجزية على جماعهم والخراج على أراضيهم كما فعله عمر فإنه افتتح السواد عنوة وقهرًا)⁶²⁸، (وإن عمر أول من وضع الخراج)⁶²⁹، وقالوا: (إن الجزية نص وإن الخراج اجتهد)⁶³⁰.

وتعريف الخراج: [(هو ما وضع على رقاب الأرض من حقوق تؤدى عنها وفيه من نص الكتاب بينة خالفت نص الجزية فلذلك كان موقوفًا على اجتهد الأئمة)، قال الله تعالى: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَقَرَاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ﴾ المؤمنون، 23: 72، والفرق بين الخرج والخراج أن الخرج من الرقاب والخراج من الأرض، وأرض الخراج

⁶²⁴ أبو عبيد، الأموال، (باب تعجيل إخراج الفيء وقسمته بين أهله)، (622)، ص: 318.

⁶²⁵ زلم، الأموال في دولة الخلافة، ص: 21.

⁶²⁶ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (أبو هريرة)، 4: 336، الذهبي، تاريخ الإسلام، 4: 356.

⁶²⁷ ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: هذا الأثر رجاله ثقات، (مسند عمر رضي الله عنه)، (15946)، 3: 475.

⁶²⁸ السرخسي، المبسوط، (كتاب السير)، 10: 15.

⁶²⁹ الأزدي، أبو محمد الفضل بن شاذان، (ت 260هـ)، الإيضاح، تحقيق: السيد جلال الدين الحسيني الأرموي المحدث، ط/1، 1351ش، 1363ش، مؤسسة انتشارات وچاپ دانشگاه طهران، (إرادة عمر قسمة السواد)، ص: 478.

⁶³⁰ المنتظري، محمد حسين بن علي، دراسات في ولاية الفقيه وفقه الدولة الإسلامية، ط/1، 1411هـ، دار الفكر، قم- إيران، 3: 364.

تَمَمَّزُ عَنْ أَرْضِ الْعُشْرِ فِي الْمَلِكِ وَالْحُكْمِ⁶³¹، فعن سُفْيَانَ بْنِ وَهْبٍ الْخَوْلَانِيِّ قُلْتُ: (إِنَّا لَمَّا فَتَحْنَا مِصْرَ بَعِيرٍ عَهْدِ قَامَ الزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ فَقَالَ: أَقْسِمُهَا يَا عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ، فَقَالَ عَمْرُو: لَا أَقْسِمُهَا، فَقَالَ الزُّبَيْرُ: وَاللَّهِ لَتَقْسِمَنَّهَا كَمَا قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ، فَقَالَ عَمْرُو: وَاللَّهِ لَا أَقْسِمُهَا حَتَّى أَكْتُبَ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، فَكُتِبَ إِلَيْهِ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَقْرِهَا حَتَّى يَغْزَوْ مِنْهَا حَبْلَ الْحَبَلَةِ)⁶³²، يريد: (حتى يغزو أولاد الأُولاد ويكون عاماً في الناس والدواب، أي: يكثر المسلمون فيها بالتوالد)⁶³³، قَالَ عَمْرُو: (لَوْ لَا آخِرُ الْمُسْلِمِينَ مَا فَتَحْتُ قَرْيَةً إِلَّا قَسَمْتُهَا بَيْنَ أَهْلِهَا كَمَا قَسَمَ النَّبِيُّ خَيْبَرَ)⁶³⁴، ومما يصحح هذا المذهب أيضاً ما رواه أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ قَالَ: (مَنَعَتِ الْعِرَاقُ قَفِيزَهَا وَدَرَاهِمَهَا، وَمَنَعَتِ الشَّامُ مُدَّهَا وَدِينَارَهَا، وَمَنَعَتِ مِصْرُ إِرْدَبَهَا، وَعُدْتُمْ مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُمْ، وَعُدْتُمْ مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُمْ، وَعُدْتُمْ مِنْ حَيْثُ بَدَأْتُمْ، يَشْهَدُ عَلَى ذَلِكَ لِحْمُ أَبِي هُرَيْرَةَ وَدَمُهُ)⁶³⁵، بمعنى: [ستمع، فدل ذلك على أنها لا تكون للغانمين؛ لأن ما ملكه الغانمون لا يكون فيه قفيز ولا درهم، ولو كانت الأرض تقسم كما تقسم الأموال ما بقي لمن جاء بعد الغانمين شيء]، والله تعالى يقول: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ الحشر، 59: 10، وذلك دليل على أن الأرض لا تقسم، وإنما يقسم ما ينقل من موضع إلى موضع، واحتج بهذا الحديث لمذهب عمر في إيقاف الأرض وضرب الخراج عليها على مذهب الكوفيين⁶³⁶، وَعَنْ أَسْلَمَ، قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ يَقُولُ: (وَالَّذِي نَفْسُ عُمَرَ بِيَدِهِ، لَوْ لَا أَنْ يُتْرَكَ آخِرُ النَّاسِ لَا شَيْءَ لَهُمْ مَا أُفْتُتِحَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ قَرْيَةٌ مِنْ قُرَى الْكُفَّارِ إِلَّا قَسَمْتُهَا سُهْمَانًا كَمَا قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ خَيْبَرَ سُهْمَانًا، وَلَكِنْ أَرَدْتُ أَنْ يَكُونَ جَرِيَّةً تَجْرِي عَلَيْهِمْ وَكَرِهْتُ أَنْ يُتْرَكَ آخِرُ النَّاسِ لَا شَيْءَ لَهُمْ)⁶³⁷، فقلوه: [(لَوْ لَا آخِرُ الْمُسْلِمِينَ)، أي: لَوْ قُسِمَتْ كُلُّ قَرْيَةٍ عَلَى الْفَاتِحِينَ لَهَا لَمَّا بَقِيَ شَيْءٌ لِمَنْ يَجِيءُ بَعْدَهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وقوله: (إِلَّا قَسَمْتُهَا)، أي: بَيْنَ الْغَانِمِينَ، لَكِنْ النَّظَرُ لِآخِرِ الْمُسْلِمِينَ يَقْتَضِي أَنْ لَا أَقْسِمُهَا بَلْ أَجْعَلُهَا وَقْفًا عَلَى الْمُسْلِمِينَ]⁶³⁸.

⁶³¹ الماوردي، الأحكام السلطانية، (فصل في الكلام على الخراج)، ص: 186، 187.

⁶³² القرشي، فتوح مصر وأخبارها، (فتح مصر بصلح)، ص: 102.

⁶³³ الهيثمي، نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان، (ت807هـ)، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، 1412هـ، دار الفكر - بيروت، رجاله قد وثقوا، (باب تدوين العطاء)، (9623)، 6: 2، هامش رقم (1).

⁶³⁴ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (9- باب الْغَنِيمَةُ لِمَنْ شَهِدَ الْوُقْعَةَ)، (2957)، 3: 1136.

⁶³⁵ مسلم، صحيح مسلم، (8- باب لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَحْسِرَ الْفَرَاتُ عَنْ جَبَلٍ مِنْ ذَهَبٍ)، (2896)، 4: 2220.

⁶³⁶ ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر، (ت463هـ)، التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، تحقيق: مصطفى بن أحمد العلوي،

محمد عبد الكبير البكري، 1387هـ، وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية - المغرب، (الحديث الخامس والعشرون)، 6: 456، 457.

⁶³⁷ ابن أبي شيبه، المصنف، (69- ما قالوا في قسمة ما يفتح من الأرض وكيف كان)، (32977)، 6: 466.

⁶³⁸ العظيم آبادي، أبو الطيب محمد شمس الحق، (ت1310هـ)، عون المعبود شرح سنن أبي داود، ط/2، 1415هـ، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 8: 178.

و(أَوَّلُ مَنْ وَضَعَ الدِّيَّانَ فِي الْإِسْلَامِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، وَاخْتَلَفَ النَّاسُ فِي سَبَبِ وَضْعِهِ لَهُ، فَقَالَ قَوْمٌ: سَبَبُهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَدِمَ عَلَيْهِ بِمَالٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: مَاذَا جِئْتَ بِهِ؟ فَقَالَ: خَمْسُمِائَةِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ، فَاسْتَكْثَرَهُ عُمَرُ فَقَالَ لَهُ: أَتَدْرِي مَا تَقُولُ؟ قَالَ: نَعَمْ مِائَةُ أَلْفٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ ، فَقَالَ عُمَرُ أَطِيبُ هُوَ؟ فَقَالَ: لَا أَدْرِي ، فَصَعِدَ عُمَرُ الْمِنْبَرَ فَحَمِدَ اللَّهَ -تَعَالَى- وَأَتْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَنَا مَالٌ كَثِيرٌ، فَإِنْ شِئْتُمْ كِلْنَا لَكُمْ كَيْلًا، وَإِنْ شِئْتُمْ عَدَدْنَا لَكُمْ عَدًّا، فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ، فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ: قَدْ رَأَيْتُ الْأَعَاجِمَ يُدَوِّنُونَ دِيَّوَانًا لَهُمْ فَدَوِّنْ أَنْتَ لَنَا دِيَّوَانًا، وَقَالَ آخَرُونَ: بَلْ سَبَبُهُ أَنَّ عُمَرَ بَعَثَ بَعْثًا، وَكَانَ عِنْدَهُ الْهُزْمَزَانُ ، فَقَالَ لِعُمَرَ: هَذَا بَعْثٌ قَدْ أُعْطِيتَ أَهْلُهُ الْأَمْوَالُ، فَإِنْ تَخَلَّفَ مِنْهُمْ رَجُلٌ وَآجَلَ بِمَكَانِهِ فَمِنْ أَيْنَ يَعْلَمُ صَاحِبُكَ بِهِ فَأُتِبَتْ لَهُمْ دِيَّوَانًا) ⁶³⁹ ، (وَالَّذِي يَشْتَمِلُ عَلَيْهِ دِيَّوَانُ السُّلْطَانَةِ مَا يَخْتَصُّ بَيْتَ الْمَالِ مِنْ دَخْلٍ وَخَرَاجٍ) ⁶⁴⁰ ، (وأول من جعل للفرس سهمين عمر بن الخطاب أشار عليه رجل من بني تميم) ⁶⁴¹ .

و(كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يشاطر العمال فيأخذ نصف أموالهم) ⁶⁴² ، وذكر وا: (أن مصادرة السلطان لأرباب الأموال لا تجوز إلا لعمال بيت المال، مستدلاً بأن عمر رضي الله عنه صادر أبا هريرة، وذلك حين استعمله على البحرين ثم عزله وأخذ منه اثني عشر ألفاً، ثم دعاه للعمل فأبى) ⁶⁴³ . وعن ابن عمر رضي الله عنه (أنه اشترى هو وأخوه عبيد الله إبلاً، فبعثا بها إلى الحما فرعت فقال عمر: رعيتهما في الحما فشاطرهما، وشاطر سعد بن أبي وقاص حين قدم من الكوفة كأنه رأى أن ما أصاب العامل من غير رشوة فإن كان حلالاً فلا يستحق ذلك؛ لأن لمن له الإمرة قوة على أن ينال من الحلال ما لا يناله غيره، فجعله كالمضارب للمسلمين) ⁶⁴⁴ .

ومن المستجدات الامتناع عن دفع العشر، (أَنَّ بَنِي شَبَابَةَ بَطْنٌ مِنْ فَهْمٍ كَانُوا يُؤَدُّونَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ عَنْ نَحْلٍ كَانَ لَهُمُ الْعُشْرُ مِنْ كُلِّ عَشْرٍ قَرِيبَ قَرِيبَةٍ وَكَانَ يَحْمِي وَادِيَيْنِ لَهُمَ فَلَمَّا كَانَ عُمَرُ اسْتَعْمَلَ عَلَى مَا هُنَاكَ سُفْيَانَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ التَّقْفِيَّ فَأَبَوْا أَنْ يُؤَدُّوا إِلَيْهِ شَيْئًا ، وَقَالُوا: إِنَّمَا كُنَّا نُؤَدِّيهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ فَكَتَبَ سُفْيَانُ إِلَى عُمَرَ فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُمَرُ: إِنَّمَا النَّحْلُ ذُبَابٌ غَيْثٌ يَسُوقُهُ اللَّهُ رِزْقًا إِلَى مَنْ يَشَاءُ، فَإِنْ أَتَاكَ أَدُّوا إِلَيْكَ مَا كَانُوا يُؤَدُّونَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ فَاحْمِ

⁶³⁹ الماوردي، الأحكام السلطانية، (الباب الثامن عشر: فِي وَضْعِ الدِّيَّانِ وَذِكْرِ أَحْكَامِهِ)، ص: 259.

⁶⁴⁰ المصدر نفسه، (فصل فيما يشتمل عليه ديوان السلطنة)، ص: 266.

⁶⁴¹ ابن أبي شيبه، المصنف، (37- كتاب الأوائل، باب أول ما فعل ومن فعله)، (26)، 8: 328.

⁶⁴² الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب الإمام راع)، (20659)، 11: 323.

⁶⁴³ الحصكفي، الدر المختار في شرح تنوير الأبصار، 5: 471.

⁶⁴⁴ الطرطوشي، سراج الملوك، (الباب الرابع والخمسون: فِي هِدَايَا الْعَمَالِ وَالرِّشَا عَلَى الشَّفَاعَاتِ)، ص: 296.

لَهُمْ أَوْ دِيَّتَهُمْ وَإِلَّا فَخَلَّ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ، فَأَدُّوا إِلَيْهِ مَا كَانُوا يُؤَدُّونَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ وَحَمَى لَهُمْ أَوْ دِيَّتَهُمْ⁶⁴⁵، وعن أبي مجلز (أنَّ عمر جعل على جريب النخل ثمانية دراهم)⁶⁴⁶.

وكتب أبو موسى إلى عمر رضي الله عنهما في أمر مستجد، (أنَّ تجار المسلمين إذا دخلوا دار الحرب أخذوا منهم العشر، قال: فكتب إليه عمر رضي الله عنه: خذ منهم إذا دخلوا إلينا مثل ذلك العشر، وخذ من تجار أهل الذمة نصف العشر، وخذ من المسلمين من مائتين خمسة، فما زاد، فمن كل أربعين درهماً درهم)⁶⁴⁷.
و[رَوِيَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَأْخُذُونَ الْخَمْرَ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ فِي الْعُشُورِ، فَكَتَبَ إِلَيْهِمْ عُمَرُ: أَنْ وَلَوْهُمْ يَبِيعُهَا وَخُذُوا الْعُسْرَ مِنْ أَثْمَانِهَا، فَهَذَانِ مَالٌ لَهُمْ يَجُوزُ تَصْرِفُهُمْ فِيهِمَا، وَمَا عَدَا ذَلِكَ فَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى أَحْكَامِنَا لِقَوْلِهِ: ﴿وَأَنْ أَحْكُمُ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ المائدة، 5: 49]⁶⁴⁸.

وجاء نصراني إلى عمر فقال: (إنَّ عاملك عشر في السنة مرتين فقال: من أنت؟ فقال: أنا الشيخ النصراني، فقال له عمر: وأنا الشيخ الحنيف، فكتب إلى عامله أن لا تعشر في السنة إلا مرة)⁶⁴⁹.
وحرص الفاروق غير المسلمين الدخول في الإسلام تعوداً، فعن عبيد الله بن راحة قال: (كنت مع مسروق بالسلسلة فحدثني أن رجلاً من الشعوب أسلم فكانت تؤخذ منه الجزية فأتى عمر بن الخطاب فقال: يا أمير المؤمنين إني أسلمت والجزية تؤخذ مني، قال: لعلك أسلمت متعوداً؟ فقال: أما في الإسلام ما يعيذني؟ قال: بلى، قال: فكتب عمر: أن لا تؤخذ منه الجزية)⁶⁵⁰، (وأن رجلين من أهل أليس أسلما في عهد عمر فأتى عمر فأخبراه بإسلامهما فكتب لهما إلى عثمان بن حنيف أن يرفع الجزية عن رؤوسهما وأن يأخذ الطسق من أرضيهما)⁶⁵¹. وعمر رضي الله عنه (أَرَادَ الْجَزِيَّةَ مِنْ نَصَارَى بَنِي تَغْلِبَ فَأَبَوْا ذَلِكَ وَسَأَلُوهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْهُمْ مِثْلَ مَا يَأْخُذُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، فَأَبَى ذَلِكَ عَلَيْهِمْ، حَتَّى لَحِقُوا بِالرُّومِ، ثُمَّ صَالَحَهُمْ عَلَى مَا يَأْخُذُهُ مِنْهُمْ عَوْضًا عَنِ الْجَزِيَّةِ، فَالْمَأْخُودُ مِنْهُمْ جَزِيَّةٌ، غَيْرَ أَنَّهُ عَلَى غَيْرِ صِفَةِ جَزِيَّةٍ غَيْرِهِمْ، وَمَا أَنْكَرَ أَخَذَ الْجَزِيَّةَ مِنْهُمْ أَحَدٌ، فَكَانَ ذَلِكَ إِجْمَاعًا)⁶⁵².

⁶⁴⁵ ابن خزيمة، صحيح ابن خزيمة، قال الألباني: إسناده حسن، (باب صدقة العسل إن صح الخبر)، (2324)، 4: 45.

⁶⁴⁶ ابن أبي شيبة، المصنف، (131- ما يؤخذ من الكروم والرطب والنخل وما يوضع على الأرض)، (10721)، 2: 430.

⁶⁴⁷ أبو يوسف، الخراج، ص: 166.

⁶⁴⁸ الجصاص، أحكام القرآن، 4: 89.

⁶⁴⁹ ابن أبي شيبة، المصنف، (من كان لا يرى العشور في السنة إلا مرة)، (10589)، 2: 417.

⁶⁵⁰ أبو عبيد، الأموال، (باب الجزية على من أسلم من أهل الذمة)، (122)، ص: 58، الألباني، إرواء الغليل، صحيح، (تنبيه حول الحديث السابق)، (1260)، 5: 101.

⁶⁵¹ ابن أبي شيبة، المصنف، (ما قالوا في الرجل من أهل الذمة يسلم من قال يرفع عنه الجزية)، (32940)، 5: 463.

⁶⁵² ابن قدامة المقدسي، المغني، (مسألة: فيمن تقبل منهم الجزية)، 10: 558.

و(كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَسَطَ الْخَرَاجَ عَلَى أَهْلِ السَّوَادِ وَمَا فُتِحَ مِنْ نَوَاحِي الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَرَقًا وَعَيْنًا)⁶⁵³،

ثالثاً: سياسة نفقات بيت المال في خلافة الصديق والفاروق:

لَمَّا اسْتُخْلِفَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ قَالَ: (لَقَدْ عَلِمَ قَوْمِي أَنَّ حِرْفَتِي لَمْ تَكُنْ تَعْجِزُ عَنْ مَثُونَةِ أَهْلِي، وَشَغَلْتُ بِأَمْرِ الْمُسْلِمِينَ، فَسَيَأْكُلُ آلُ أَبِي بَكْرٍ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَيَحْتَرِفُ لِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ)⁶⁵⁴، وفي الأثر: (لَمَّا اسْتُخْلِفَ أَبُو بَكْرٍ جَعَلُوا لَهُ أَلْفَيْنِ، قَالَ: زِيدُونِي فَإِنَّ لِي عِيَالًا، وَقَدْ شَغَلْتُمُونِي عَنِ التَّجَارَةِ، فَرَادُوهُ خَمْسَمِائَةٍ)⁶⁵⁵، (ويبدو أنه راتب سنوي، أما رواتب الولاة فلم تصرح الروايات بمقاديرها، ولكن يبدو أنها كانت لا تكفيهم حيث طلبوا زيادتها، أن زدنا في أرزاقنا وإلا فابعث إلى عملك من يكفيه، فاستشار أبو بكر في ذلك، فقال عمر: لا تردهم درهماً واحداً، قال: فمن لعملهم؟ قال: أنا أكفيه ولا أريد أن ترزقني شيئاً، قال: فتجهز فبلغ ذلك عثمان بن عفان، فقال لأبي بكر: يا خليفة رسول الله إن قرب عمر منك ومشاورته أنفع للمسلمين من شيء يسير فرد هؤلاء القوم وهو الخليفة بعدك فعزم على عمر أن يقيم، قال: وزادهم ما سألوا قال: فلما ولي عمر كتب إليهم إن رضيتم بالرزق الأول وإلا فاعتزلوا عملنا)⁶⁵⁶.

أما سياسة إنفاق بيت المال فكان على اجتهاد الصديق في خلافته وكذلك الفاروق، وفي الأثر، (بعث أبو بكر رضي الله عنه عثمان بن أبي العاص، إلى توج فافتتحها وسبى أهلها، وافتتح مكران وما يليها، ووجه العلاء بن الحضرمي فافتتح الزارة وناحتها من أرض البحرين، وبعث إلى أبي بكر بالمال، فكان أول ما قسمه أبو بكر في الناس بين الأحمر والأسود، والحر والعبد، ديناراً لكل إنسان)⁶⁵⁷. وإن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما قالاً: (الْغَنِيمَةُ لِمَنْ شَهِدَ الْوُقُوعَةَ)⁶⁵⁸، فأصبحت قاعدة فقهية، والغنيمة للمقاتل لا للعامل، فعن محمد بن عبيد الله [أن عمر استعمل السائب بن الأقرع على المدائن فبينما هو في مجلسه إذ أتى بمال من صفر كأنه رجل قاتل بيديه هكذا وبسط يديه وقبض بعض أصابعه، فقال: هذا لي، هذا مما أفاه الله

⁶⁵³ الماوردي، الأحكام السلطانية، (فصل إذا نظَرَ فِي الْمَطَالِمِ مَنْ أُثِّبَ لَهَا)، ص: 107.

⁶⁵⁴ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (15- باب كَسْبِ الرَّجُلِ وَعَمَلِهِ بِيَدِهِ)، (1964)، 2: 729.

⁶⁵⁵ العسقلاني، شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي بن حجر (ت852هـ)، تلخيص الخبر في أحاديث الرافعي الكبير، تحقيق: السيد عبد الله هاشم اليماني المدني، المدينة المنورة، 1384هـ-1964م، (باب أدب القضاء)، (2615)، 4: 471، وانظر: ابن حنبل، فضائل الصحابة، (بقية قوله: مروا أبا بكر يصلي بالناس)، (147)، 1: 162 وفيه " ألفان وخمسمائة " فقط.

⁶⁵⁶ ابن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن محمد، (ت241هـ)، فضائل الصحابة، تحقيق: وصي الله محمد عباس، ط/1، 1403هـ-1983م، مؤسسة الرسالة- بيروت، (إسلام عمر بن الخطاب)، (384)، 1: 292 من مرسل نافع مولى ابن عمر.

⁶⁵⁷ يعقوبي، تاريخ يعقوبي، (أيام أبي بكر)، 1: 158، بتصرف.

⁶⁵⁸ المزني، مختصر المزني، ص: 370.

عليّ، فكتب فيه إلى عمر، فقال عمر: (أنت عامل من عمال المسلمين فاجعله في بيت مال المسلمين) [659، وأنَّ عمر بن الخطاب استشار المسلمين في تدوين الديوان فقال له علي بن أبي طالب: تقسم كل سنة ما اجتمع إليك من مال ولا تمسك منه شيئاً، وقال عثمان بن عفان: أرى مالاً كثيراً يسع الناس وإن لم يحصوا حتى تعرف من أخذ ممن لم يأخذ، خشيت أن ينتشر الأمر، فقال له الوليد بن هشام: يا أمير المؤمنين قد جئت الشام فرأيت ملوكها قد دونوا ديواناً وجندوا جنوداً فدوّن ديواناً وجند جنوداً، فأخذ بقوله⁶⁶⁰.

ومن رعاية الأسير، عن ابن عباس قال: قال عمر: (كل أسير كان في أيدي المشركين من المسلمين ففكاه من بيت مال المسلمين)⁶⁶¹.

⁶⁵⁹ ابن أبي شيبة، المصنف، (في أمر القادسية وجلولاء)، (33768)، 6: 555.

⁶⁶⁰ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (ذكر استخلاف عمر)، 3: 295.

⁶⁶¹ ابن أبي شيبة، المصنف، (116- في فكاك الأسارى على من هو؟)، (33262)، 6: 497.

المبحث الثالث

الجهاز الإداري والقضاء والحسبة في خلافة الصديق والفاروق

وفيه مطلبان:

المطلب الأول: مجلس الشورى في خلافة الصديق والفاروق.

المطلب الآخر: تعيين القضاة والمحتسب في خلافة الصديق والفاروق.

المبحث الثالث

الجهاز الإداري والقضاء والحسبة في خلافة الصديق والفاروق

كاتب الخليفة الصديق والفاروق رضي الله عنهما هو زيد بن ثابت رضي الله عنه، (فكان يكتب لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما في خلافتهما، وكان عمر يستخلفه إذا حج)⁶⁶²، والخليفة هو الذي يعين ويعزل القضاة، ومديري الدوائر، وقواد الجيش، ورؤساء أركانه، وأمرأه ألويته، وكتابه، وهم جميعاً مسؤولون أمامه. واستحدث الفاروق الفن في مكاتباته لرجال الدولة من ولاية وقواد، فعندما كتب إليه سعد بن أبي وقاص في بئان بينه، فوقّع في أسفل كتابه: ابن ما يُكِنُّكَ من الهواجر وأذى المطر، ووقّع إلى عمرو بن العاص: كُنْ لرعيَّتِكَ كما تُحب أن يكون لك أميرك⁶⁶³.

وعن جابر قال: لما ولي عمر الخلافة (فرض الفرائض ودوّن الدواوين وعرف العرفاء، قال جابر: فعرفني على أصحابي)⁶⁶⁴، قال عثمان بن عفان: (أَرَى مَالاً كَثِيراً يَتَّبِعُ النَّاسَ، فَإِنْ لَمْ يُحْصُوا حَتَّى يُعْرِفَ مَنْ أَخَذَ مِنْ لَمْ يَأْخُذْ خَشِيتُ أَنْ يَنْتَشِرَ الْأَمْرُ، فَقَالَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ: قَدْ كُنْتُ بِالشَّامِ فَرَأَيْتُ مُلُوكَهَا قَدْ دَوَّنُوا دِيوَانًا وَجَنَّدُوا جُنُودًا فَدَوَّنَ دِيوَانًا وَجَنَّدَ جُنُودًا فَأَخَذَ بِقَوْلِهِ، وَقَالَ: أَكْتُبُوا النَّاسَ عَلَى مَنَازِلِهِمْ فَبَدَّعُوا بَنِي هَاشِمٍ فَكَتَبُوهُمْ، ثُمَّ أَتَبَعُوهُمْ أَبَا بَكْرٍ وَقَوْمَهُ، ثُمَّ عُمَرَ وَقَوْمَهُ، وَكَتَبُوا الْقَبَائِلَ وَوَضَعُوهَا عَلَى الْخِلَافَةِ ثُمَّ رَفَعُوهُ إِلَى عُمَرَ، فَلَمَّا نَظَرَ فِيهِ قَالَ: لَأَ، مَا وَدِدْتُ أَنَّهُ كَانَ هَكَذَا، وَلَكِنْ أَبَدُّوا بِقَرَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ الْأَقْرَبَ فَأَلْأَقْرَبَ حَتَّى تَضَعُوا عُمَرَ حَيْثُ وَضَعَهُ اللَّهُ، فَشَكَرَهُ الْعَبَّاسُ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَى ذَلِكَ، وَقَالَ: وَصَلْتِكَ رَحِمٌ، وَرَوَى أَنَّ بَنِي عَدِيٍّ جَاءُوا إِلَى عُمَرَ فَقَالُوا: إِنَّكَ خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ وَخَلِيفَةُ أَبِي بَكْرٍ، وَأَبُو بَكْرٍ خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ؛ فَلَوْ جَعَلْتَ نَفْسَكَ حَيْثُ جَعَلَكَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَجَعَلَكَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ الَّذِينَ كَتَبُوا فَقَالَ: بَخٍ بَخٍ يَا بَنِي عَدِيٍّ أَرَدْتُمْ الْأَكْلَ عَلَى ظَهْرِي، وَأَنْ أَهَبَ حَسَنَاتِي لَكُمْ لَأَ، وَلَكِنَّكُمْ حَتَّى تَأْتِيَكُمْ الدَّعْوَةُ وَأَنْ يَنْطَبِقَ عَلَيْكُمْ الدَّفْتَرُ يَعْنِي وَلَوْ تُكْتُبُوا آخِرَ النَّاسِ، إِنَّ لِي صَاحِبِينَ سَلَكَ طَرِيقًا فَإِنْ خَالَفْتُهُمَا خُولِفَ بِي)⁶⁶⁵.

والجهاز الإداري غالباً يُراجع به أهل الحل والعقد أو أهل الشورى، ولا يكاد يخلو كتاب يبحث في علم السياسة الشرعية أو السير أو التاريخ الإسلامي، من ذكر أهل الحل والعقد، وقد اختلفت تسميتهم على أقوال منها: أهل الاختيار، أو أهل الحل والعقد، أو فضلاء الأمة، أو أهل الشورى⁶⁶⁶، أو (أهل الاجتهاد

⁶⁶² سبيل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد، الصالحى، محمد بن يوسف، (ت 942هـ)، تحقيق وتعليق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، الشيخ علي

محمد معوض، ط/1، 1414هـ-1993م، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان (في است كتابه صلى الله عليه وسلم)، 11: 395.

⁶⁶³ ابن عبد ربه الأندلسي، أبو عمر أحمد بن محمد، (ت328هـ)، العقد الفريد، (عبد الملك بن مروان)، 4: 205، 206، بتصرف يسير.

⁶⁶⁴ ابن أبي شيبه، المصنف، (من رخص بالعرفاء)، (26722)، 5: 343.

⁶⁶⁵ الماوردي، الأحكام السلطانية، (الباب الثامن عشر: فِي وَضْعِ الدِّيَوَانِ وَذِكْرِ أَحْكَامِهِ)، ص: 260، 261.

⁶⁶⁶ عبد القادر عوده، الإسلام وأوضاعنا السياسية، مؤسسة الرسالة، بيروت، ص: 208، بتصرف يسير.

والعدالة⁶⁶⁷. وعدم وجودهم الفعلي، لأنهم يعينون من قبل الخليفة أو يطلب من كل جماعة من يمثلهم، وهم النقباء، وأقل تمثيل هم العرفاء كما ورد سابقاً.

المطلب الأول: مجلس الشورى في خلافة الصديق والفاروق.

يتوهم الكثير بقولهم الشورى مبدأ، والصحيح أنها حكم جزئي من أحكام الشريعة الغراء المتعلقة في المباحات لا غير، أما الحلال والحرام والمندوب والمكروه، فلا مشاورة في ذلك، وتبحث في الأدلة المعتبرة عند مجتهد الأمة، ومقتضى الشورى التي أمر الله تعالى بها في كتابه المبارك: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ الشورى، 42: 38، وبلغ من اهتمام الصحابة بالشورى، وأخذهم بها وإدراكهم ضرورتها، أن أول إجماع للصحابة ما جرى يوم الشورى في سقيفة بني ساعدة لانتخاب الخليفة ، فالشورى كانت فيمن هو الخليفة لا في منصب الخلافة، وقد ظلت الشورى سمة واضحة لنظام الحكم في عهود الخلفاء الراشدين جميعهم، بل إنه لا يكاد يُرَمَّ أمرٌ إلا بعد التشاور ، وكان ذلك في الأمور جميعها؛ لكنهم اتفقوا على أن كل ما نزل فيه وحى من عند الله لم يجز للرسول صلى الله عليه وسلم أن يشاور الأمة فيه، لأن النص إذا جاء بطل الرأي والقياس ، قال الكلبي: [وأكثر العلماء: الأمر بالمشاورة إنما هو في الحروب، قالوا: لأن الألف واللام في لفظ ﴿الْأَمْر﴾ ليسا للاستغراق؛ لأن الذي نزل فيه الوحي لا تجوز المشاورة فيه، فوجب حمل الألف واللام -هنا- على المعهود السابق، والمعهود السابق في هذه الآية ما يتعلق بالحرب ولقاء العدو، فكان قوله: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ مختصاً بذلك]⁶⁶⁸، لكن يمكن القول أن الشورى والمشورة في الحرب وغيره، وقيل: [الشورى حق لجميع المسلمين على الخليفة، فلهم عليه أن يرجع إليهم في أمور لاستشارتهم فيها، قال تعالى: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ آل عمران، 3: 159، فتعين أن المشاورة المأمور بها هنا هي المشاورة في شؤون الأمة ومصالحها ، والشورى مأمور بها الرسول صلى الله عليه وسلم فيما عبر عنه بـ﴿الْأَمْرِ﴾، وذلك في غير أمر التشريع؛ لأن أمر التشريع إن كان فيه وحى فلا محيد عنه، والمجتهد لا يستشير غيره إلا عند القضاء باجتهاده، كما فعل عمر وعثمان⁶⁶⁹، فقوله تعالى: [﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ الأمر هنا جنس، وهو عام يراد به الخاص، لأنه لم يؤمر بمشاورة في الفرائض]⁶⁷⁰، فقوله: [﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾

⁶⁶⁷ الأسفراييني، أبو منصور عبد القاهر بن طاهر بن محمد، (ت429هـ)، الفرق بين الفرق وبين الفرق الناجية منهم ، ط/3، 1977م، دار الآفاق الجديدة - بيروت، ص: 341.

⁶⁶⁸ ابن عادل، أبو حفص سراج الدين ابن عادل عمر بن علي، (ت880هـ)، تفسير اللباب في علوم الكتاب، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، 1419هـ-1998م، دار الكتب العلمية-بيروت 4: 504.

⁶⁶⁹ ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، 3: 262، بتصرف.

⁶⁷⁰ العكبري، أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله، (ت616هـ)، إملأ ما من به الرحمن، ط/1، 1399هـ-1979م، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، 1: 155.

أي: الأمور التي تحتاج إلى استشارة ونظر وفكر، فإن في الاستشارة من الفوائد والمصالح الدينية والدنيوية ما لا يمكن حصره⁶⁷¹، (وقراءة الجمهور إنما هي باسم الجنس الذي يقع للبعض وللكل)⁶⁷²، ونقل كثير من المفسرين قراءة ابن عباس: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ﴾⁶⁷³، وقرأ ابن مسعود أيضاً: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ﴾⁶⁷⁴، وتفيد هذه القراءة للاستدلال بها، كما يستدل بالحديث الصحيح، لكنها ليست آية من القرآن، وقال ابن حبان: (وتشريع المشاورة لمن بعده، والاستظهار برأيهم فيما لم يتزل فيه وحي، فقد يكون عندهم من أمور الدنيا ما ينتفع به، واختبار عقولهم، فيترهم منازلهم، واجتهادهم فيما فيه وجه الصلاح)⁶⁷⁵.

وعن ابن عباس قال: قَالَ لِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: (أَعْقِلْ عَنِّي ثَلَاثًا: الْإِمَارَةُ شُورَى، وَفِي فِدَاءِ الْعَرَبِ مَكَانَ كُلِّ عَبْدٍ عَبْدٌ، وَفِي ابْنِ الْأَمَةِ عَبْدَانِ)⁶⁷⁶، (وإن وكالة رئيس الدولة عن الأمة وكالة مقيدة، ومن قيودها أن يشاور الأمة، لأن المشاورة ورد بها النص الشرعي، فلا تملك الأمة التنازل عنها)⁶⁷⁷. (وإن على الحاكم الإسلامي الأعلى بعد المشاورة والاستماع إلى الآراء المختلفة وقلب وجوه الرأي، أن يقيّمها بتعمّق ثم يختار ما هو الأصح بحال الأمة)⁶⁷⁸.

وإذا قيل: [(هل الشورى مُلْزِمَةٌ للحاكم أم معلمة)⁶⁷⁹ له؟ فقد استشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه في غزوة بدر الكبرى، وفي غزوة أحد، وفي غزوة الخندق؛ ولكنه صلى الله عليه وسلم لم يشاورهم في القضايا المصرية كلها التي كانت تم الدولة الفتية، فقد عقد صلى الله عليه وسلم معاهدته مع اليهود دون استشارة أحد من المسلمين، وعقد صلح الحديبية رغم معارضة بعض الصحابة لذلك، وأعلن الحرب على قريش بإرسال السرايا

⁶⁷¹ السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، (ت1376هـ)، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا اللويحي، ط/1، 1420هـ-2000م، مؤسسة الرسالة، ص: 154.

⁶⁷² ابن عطية الأندلسي، عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، (ت546هـ)، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، ط/1، 1413هـ - 1993م، دار الكتب العلمية- لبنان، 1: 534.

⁶⁷³ البخاري، محمد بن إسماعيل، (ت256هـ)، الأدب المفرد، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، ط/3، 1409هـ - 1989م، دار البشائر الإسلامية- بيروت، الأحاديث مذيلة بأحكام الألباني عليها، صحيح، (باب المشورة)، (257)، ص: 99.

⁶⁷⁴ السمرقندي، تفسير بحر العلوم، 1: 285، 286.

⁶⁷⁵ أبو حيان، محمد بن يوسف بن علي بن يوسف، (ت745هـ)، تفسير البحر المحيط، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض، شارك في التحقيق، زكريا عبد المجيد النوقي، أحمد النجولي الجمل، ط/1، 1422هـ-2001م، دار الكتب العلمية، لبنان- بيروت، 3: 104.

⁶⁷⁶ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (بيعة أبي بكر رضي الله عنه في سقيفة بني ساعدة)، (976)، 5: 446، ابن حزم، المحلى بالآثار، (تَزَوَّجَ مَمْلُوكَةً لِيُغَيِّرَ بِإِذْنِ السَّيِّدِ أَوْ يَغَيِّرَ إِذْنَهُ)، (1884)، 10: 38.

⁶⁷⁷ العاني، عبد الكريم زيدان، الفرد والدولة في الشريعة الإسلامية، 1395هـ-1975م، الاتحاد الإسلامي العالمي للمنظمات الطلابية، ص36، 37.

⁶⁷⁸ السبحاني، جعفر محمد حسين، (ت1420هـ)، مفاهيم القرآن، مؤسسه الإمام الصادق، 38: 15.

⁶⁷⁹ مَطْنَةُ الشَّيْءِ، وهو مَعْلَمُهُ ومَكَائُهُ، ينظر: ابن فارس، أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا، (ت395هـ)، معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، 1404هـ، مكتبة الإعلام الإسلامي، (باب ظن)، 3: 463، والمَعْلَمُ: الأثر يستدل به على الطريق، ينظر: الصحاح، الجوهري، (فصل العين)، 5: 1991.

دون استشارتهم، والمدار في كل ذلك أنه صلى الله عليه وسلم كان يعلم المصلحة العليا للإسلام في قراراته؛ لأنه كان قريباً من منبع الوحي ومهبط التنزيل، وحتى في بدر فإنه استشارهم في المكان الذي نزل فيه، ولم يستشرهم في أصل لزوم القتال أو عدمه⁶⁸⁰، (وكان صلى الله عليه وسلم يشاور أصحابه ويفاوضهم في مهماته العامة والخاصة، ويخص مع ذلك أبا بكر بخصوصيات أخرى، حتى كان العرب الذين عرفوا الدول وأحوالها في كسرى وقيصر والنجاشي يسمون أبا بكر وزيره)⁶⁸¹، ومن صور الشورى، (العرفاء: وهو جمع عريف، والعريف هو القائم بأمر طائفة من الناس، وفي التوضيح اتخاذ العرفاء النظار سنة؛ لأن الإمام لا يمكنه أن يباشر بنفسه الأمور جميعها فلا بد من قوم يختارهم لعونه وكفايته)⁶⁸²، (وَالْعُرَفَاءُ لَيْسُوا وَكَلَاءَ وَإِنَّمَا هُمْ كَالْأَمْرَاءِ عَلَيْهِمْ، فَقبُولُ قَوْلِهِمْ فِي حَقِّهِمْ بِمَنْزِلَةِ قَبُولِ قَوْلِ الْحَاكِمِ فِي حَقِّ مَنْ هُوَ حَاكِمٌ عَلَيْهِ)⁶⁸³، (وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم نقب أسعد بن زرارة على النقباء)⁶⁸⁴، (وأهل الشورى هم أهلُ الاختيار)⁶⁸⁵.

أولاً: مجلس الشورى في خلافة الصديق.

الشورى في خلافة الصديق لم يكونوا عدداً محدداً، بل كان الصديق يستشير أكابر الصحابة الذين من حوله، وهم بطانة الخير كما وصفهم الحديث النبوي، (مجلس الشورى أو مجلس الأمة هو مجلس يتكوّن من أشخاص يمثلون المسلمين في الرأي، ليرجع إليهم الخليفة لاستشارتهم في الأمور، وهم ينوبون عن الأمة في محاسبة الحكام، وذلك أخذاً من تخصيص الرسول صلى الله عليه وسلم لأربعة عشر رجلاً من النقباء، عن الأنصار)⁶⁸⁶.

وخصص الصديق رضي الله عنه رجالاً من المهاجرين والأنصار، يرجع إليهم لأخذ رأيهم إذا نزل به أمر، وكان أهل الشورى في عهد الصديق رضي الله عنه هم العلماء وأصحاب الفتوى، وأن الصديق رضي الله عنه كان إذا نزل به أمر يريد فيه مشاورة أهل الرأي، وأهل الفقه، دعا رجالاً من المهاجرين والأنصار، فدعا عمر وعثمان وعلياً وعبد الرحمن بن عوف ومعاذ بن جبل، وأبي بن كعب، وزيد بن ثابت، وكل هؤلاء كان يفتي في خلافة أبي بكر، وإنما تصير فتوى الناس إلى هؤلاء، فمضى أبو بكر على ذلك⁶⁸⁷، (والذين كان يرجع إليهم الرسول صلى الله عليه وسلم في الشورى لم يتقيد بالرجوع إليهم أبو بكر، وهذا يدل على توقيت عضوية مجلس الأمة بمدة

⁶⁸⁰ الأعرجي، زهير، النظرية الاجتماعية في القرآن الكريم 1417هـ - قم، ص: 226.

⁶⁸¹ ابن خلدون، تاريخ ابن خلدون، 1: 237.

⁶⁸² العيني، عمدة القاري، (26- باب العرفاء للناس)، (7176)، 24: 255.

⁶⁸³ العسقلاني، فتح الباري، (باب إذا وهب شيئاً لوكيل أو شفيع)، 4: 395.

⁶⁸⁴ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (ذكر النقباء الاثني عشر رجلاً الذين اختارهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأنصار ليلة العقبة بمضى)، 3: 602.

⁶⁸⁵ الماوردي، الأحكام السلطانية، (فصل إذا ثبت وجوب الإمامة ففرضها على الكفاية كالجهاد وطلب العلم)، ص: 4، 5.

⁶⁸⁶ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للنقباء: أنتم كفلاء على قومكم ككفالة الخواريين لعيسى بن مريم وأنا كفيل قومي، قالوا: نعم، ينظر: ابن سعد،

الطبقات الكبرى، (أسيد بن الحضير)، 3: 602.

⁶⁸⁷ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (باب أهل العلم والفتوى من أصحاب الرسول)، 2: 350، بتصرف يسير.

معينة⁶⁸⁸، ولما ارتد من العرب وامتنعوا من الصدقة شاور أبو بكر الصديق في غزوهم وقتالهم (فأجمع البعثة إليهم، واستعمل خالد بن الوليد عليهم وأمره أن يسير إلى أهل الردة فيقاتلهم على خمس خصال : شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصيام شهر رمضان، ورجع أبو بكر إلى المدينة ومضى خالد بن الوليد ومعه أهل السابقة من المهاجرين والأنصار)⁶⁸⁹.

ورجع الصديق بعد المشورة، حين جاء عمر مغضباً حتى وقف على أبي بكر فقال: (أخبرني عن هذه الأرض التي أقطعتها هذين الرجلين أرض لك خاصة أم هي بين المسلمين عامة ؟ قال: فما حملك على أن تخص هذين بها دون جماعة المسلمين ؟ قال: استشرت هؤلاء الذين حولي فأشاروا عليّ بذلك ، قال: فإذا استشرت هؤلاء الذين حولك أكل المسلمين أوسع مشورة ورضى؟ قال: فقال: أبو بكر قد كنت قلت لك إنك أقوى على هذا الأمر مني ولكنك غلبتني)⁶⁹⁰.

ثانياً: مجلس الشورى في خلافة الفاروق.

من أصول الفقه أن للمجتهد الحق في تقليد غيره إذا أعياه الاستنباط، روي (أنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ إِذَا أَعْيَاهُ أَنْ يَجِدَ فِي الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ، نَظَرَ هَلْ كَانَ لِأَبِي بَكْرٍ فِيهِ قَضَاءٌ، فَإِنْ وَجَدَ أَبَا بَكْرٍ قَدْ قَضَى فِيهِ بِقَضَاءٍ قَضَى بِهِ ، وَإِلَّا دَعَا رُؤُوسَ الْمُسْلِمِينَ وَعُلَمَاءَهُمْ فَاسْتَشَارَهُمْ، فَإِذَا اجْتَمَعُوا عَلَى الْأَمْرِ قَضَى بَيْنَهُمْ)⁶⁹¹.

فعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: (أتى النبي صلى الله عليه وسلم كتاب رجل، فقال لعبد الله بن الأرقم: أجب عني فكتب جوابه ، ثم قرأه عليه ، فقال: أصبت وأحسنتم اللهم وفقه، فلما ولي عمر كان يشاوره)⁶⁹²، وعن القاسم (أنَّ أبا بكر الصديق رضي الله عنه كان إذا نزل به أمر يريد فيه مشاورة أهل الرأي وأهل الفقه دعا رجالاً من المهاجرين والأنصار، ودعا عمر وعثمان وعلياً وعبد الرحمن بن عوف ومعاذ بن جبل، وأبي بن كعب، وزيد بن ثابت، وكل هؤلاء كان يفتي في خلافة أبي بكر، وإنما تصير فتوى الناس إلى هؤلاء، فمضى أبو بكر على ذلك، ثم وليَ عمر فكان يدعو هؤلاء النفر)⁶⁹³، والدواوين من المعارف العالمية، فهي مباحة لكل الناس، ولم يتنازع على أخذها عند الصحابة رضي الله عنهم، فعن جعفر عن أبيه قال: (لما وضع عمر بن الخطاب الدواوين استشار الناس، فقال: بمن أبدأ)⁶⁹⁴.

⁶⁸⁸ زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 167.

⁶⁸⁹ ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، (خالد بن الوليد بن عبد الملك)، 16: 258.

⁶⁹⁰ المصدر نفسه، (أفلح الزاجر)، 9: 195.

⁶⁹¹ البيهقي، السنن الكبرى، (باب مَا يَقْضَى بِهِ الْقَاضِي وَيُفْتَى بِهِ الْمُفْتَى فَإِنَّهُ غَيْرُ جَائِزٍ لَهُ أَنْ يَقْلُدَ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ دَهْرِهِ)، 2: 425.

⁶⁹² الحاكم، المستدرک على الصحيحين، بتعليق الذهبي، صحيح، (ذكر مناقب عبد الله بن الأرقم رضي الله عنه)، (5441)، 3: 378.

⁶⁹³ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (باب أهل العلم والفتوى من أصحاب الرسول p)، 2: 350.

⁶⁹⁴ ابن أبي شيبة، المصنف، (ما قالوا فيمن يبدأ به في الأعطية)، (32898)، 6: 457.

ومن المستجدات في خلافة الفاروق أخذ الخراج بعد المشورة، فعن طريق عبد الله بن أبي قيس (أن عمر أراد قسمة الأرض فقال له معاذ: إن قسمتها صار الرّيع العظيم في أيدي القوم يبيدون فيصير إلى الرجل الواحد أو المرأة ويأتي قوم يسدون من الإسلام مسداً ولا يجدون شيئاً فانظر أمراً يسع أولهم وآخرهم، فافتضى رأي عمر تأخير قسم الأرض وضرب الخراج عليها للغانمين ولمن يحيى بعدهم)⁶⁹⁵.

(ورجع عمر رضي الله عنه إلى المسلمين في أمر أرض العراق: أيوزعها على المسلمين لأنها غنائم أم يبقها في يد أهلها، على أن يدفعوا خراجها، وتبقى رقبته ملكاً لبيت مال المسلمين؟ وقد عمل بما أداه إليه اجتهاده، ووافق عليه كثرة الصحابة، وكتب عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص أن يسأل المقوقس عن مصر من أين تأتي عمارتها وخراجها؟ فسأله عمرو، فقال له المقوقس: تأتي عمارتها وخراجها من وجوه خمسة: أن يستخرج خراجها في إبان واحد عند فراغ أهلها من زروعهم، ويرفع خراجها في إبان واحد عند فراغ أهلها من عصر كرومهم، وتخفر في كل سنة خلجها، وتسد ترعها وجسورها، ولا يقبل محل أهلها، يريد: البغي، فإذا فعل هذا فيها عمرت، وإن عمل فيها بخلافها خربت)⁶⁹⁶.

وتطبيق المشورة في معرفة أقوى الأدلة حين يستجد أمر لم يجزم به الوحي بالتصريح، فجاء في الأثر، (أن عمر بن الخطاب خرج إلى الشام حتى إذا كان بسرغ لقيه أمراء الأجناد أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه، فأخبروه أن الوباء قد وقع بأرض الشام، قال ابن عباس: فقال عمر: ادع لي المهاجرين الأولين، فدعاهم فاستشارهم وأخبرهم أن الوباء قد وقع بالشام فاختلفوا، فقال بعضهم: قد خرجت لأمر، ولا نرى أن ترجع عنه، وقال بعضهم: معك بقية الناس وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى أن تقدمهم على هذا الوباء، فقال: ارتفعوا عني، ثم قال: ادعوا لي الأنصار، فدعوتهم فاستشارهم، فسلكوا سبيل المهاجرين، واختلفوا كاختلافهم، فقال: ارتفعوا عني، ثم قال: ادع لي من كان هاهنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح، فدعوتهم، فلم يختلف منهم عليه رجلان، فقالوا: نرى أن ترجع بالناس، ولا تقدمهم على هذا الوباء، فنأى عمر في الناس، إنني مصبح على ظهر، فأصبحوا عليه، قال أبو عبيدة بن الجراح: أفراراً من قدر الله؟ فقال عمر: لو غيرك قالها يا أبا عبيدة، نعم نفر من قدر الله إلى قدر الله، أرايت لو كان لك إبلى هبطت وأدياً له غدوتان، إحداهما خصبة، والأخرى جدبة، أليس إن رعيت الخصبة رعيتها بقدر الله، وإن رعيت الجدبة رعيتها بقدر الله قال: فجاء عبد الرحمن بن عوف، وكان متعياً في بعض حاجته، فقال: إن عندي في هذا علماً سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

⁶⁹⁵ ابن قدامة المقدسي، المعني، (أقسام الأرض)، 2: 580، فتح الباري، ابن حجر العسقلاني، (الغنيمة لمن شهد الواقعة)، 6: 158.

⁶⁹⁶ القرشي، فتوح مصر وأخبارها، (ذكر استبطاء عمر بن الخطاب عمرو بن العاص)، ص: 176.

يَقُولُ: إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدَمُوا عَلَيْهِ، وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ) ، قَالَ: فَحَمِدَ اللَّهُ عُمَرُ ثُمَّ انْصَرَفَ⁶⁹⁷.

والمشورة في القضاء ما ورد، (أَرْهَبَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ امْرَأَةً فَأُخْمِصَتْ بَطْنُهَا فَأَلْقَتْ جَنِينًا مَيِّتًا فَشَاوَرَ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَحَمَلَ دِيَةَ جَنِينِهَا)⁶⁹⁸، وجاء رجل إلى عمر فقال: (إني جعلتُ أمرَ امرأتي بيدها فطلقت نفسها ثلاثاً فقال عمر لعبد الله: ما تقول؟ فقال عبد الله: أراها واحدة وهو أملك بها، فقال عمر: وأنا أيضاً أرى ذلك)⁶⁹⁹. (وإنَّ رَجُلَيْنِ اسْتَبَا فِي زَمَانِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِلْآخَرِ: وَاللَّهِ مَا أَبِي بِرٍّ وَلَا أُمِّي بِرَانِيَّةٍ، فَاسْتَشَارَ فِي ذَلِكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ قَائِلٌ: مَدَحَ أَبَاهُ وَأُمُّهُ، وَقَالَ الْآخَرُونَ: قَدْ كَانَ لِأَبِيهِ وَأُمِّهِ مَدْحٌ سِوَى هَذَا، نَرَى أَنْ تَجْلِدَهُ الْحَدَّ فَجَلَدَهُ عُمَرُ الْحَدَّ ثَمَانِينَ)⁷⁰⁰.

قال عمر رضي الله عنه: (إذا مت فتربصوا ثلاثة أيام، وليصل بالناس صهييب، ولا يأتين اليوم الرابع إلا وعليكم أمير منكم، ويحضر عبد الله بن عمر مشيراً -ولا شئ له من الأمر- وطلحة شريككم في الأمر، فإن قدم في الأيام الثلاثة فأحضروه أمركم، وإن مضت الأيام الثلاثة قبل قدومه فاقضوا أمركم، ومن لي بطلحة؟! فقال سعد بن أبي وقاص: أنا لك به، ولا يخالف إن شاء الله، فقال عمر: أرجو ألا يخالف إن شاء الله، وما أظن أن يلي إلا أحد هذين الرجلين، علي أو عثمان، فإن ولي عثمان فرجل فيه لين، وإن ولي علي ففيه دعاة، وأحرى به أن يحملهم على طريق الحق، وإن تولوا سعداً فأهلها هو، وإلا فليستعن به الوالي، فإن لم أعزله عن خيانة ولا ضعف، ونعم ذو الرأي عبد الرحمن بن عوف، مسدد رشيد، له من الله حافظ، فاسمعوا منه، وقال لأبي طلحة الأنصاري: يا أبا طلحة إن الله طالما أعز الإسلام بكم، فاختر منهم، وقال للمقداد ابن الأسود: إذا وضعتوني في حفرتي فاجمع هؤلاء الرهط في بيت حتى يختاروا رجلاً منهم، وقال لصهييب: صل بالناس ثلاثة أيام، وأدخل علياً وعثمان والزبير وسعداً وعبد الرحمن بن عوف وطلحة -إن قدم- وأحضر عبد الله بن عمر -ولا شئ له من الأمر- وقم على رؤوسهم، فإن اجتمع خمسة ورضوا رجلاً وأبى واحد فاشدخ رأسه -أو اضرب رأسه- بالسيف، وإن اتفق أربعة فرضوا رجلاً منهم وأبى اثنان فاضرب رؤوسهما، فإن رضي ثلاثة رجلاً منهم وثلاثة رجلاً منهم فحكموا عبد الله بن عمر، فأبي الفريقين حكم له فليختاروا رجلاً منهم، فإن لم يرضوا بحكم عبد الله بن عمر فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف، واقتلوا الباقيين إن رغبوا عما اجتمع عليه الناس)⁷⁰¹، فلما دفن عمر (جمع

⁶⁹⁷ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (29- باب مَا يُدْكَرُ فِي الطَّاعُونَ)، (5397)، 5: 2153.

⁶⁹⁸ الماوردي، الأحكام السلطانية، (الفصل السادس: فِي التَّعْزِيرِ)، ص: 313.

⁶⁹⁹ ابن أبي شيبه، المصنف، (54- ما قالوا في الرجل يجعل أمر امرأته بيدها فطلق نفسها)، (18075)، 4: 86.

⁷⁰⁰ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (فصل في القذف والتعريض به وصفة إقامة الحدود)، 1: 198.

⁷⁰¹ ابن شبة النميري، تاريخ المدينة المنورة، (ذكر قصة الشورى)، 3: 67.

المقداد أهل الشورى في بيت المسور بن مخرمة، ويقال في بيت المال، ويقال في حجرة عائشة بإذنها، وهم خمسة معهم ابن عمر وطلحة غائب، وأمرُوا أبا طلحة أن يحجبهم⁷⁰².

المطلب الآخر: تعيين القضاة والمحتسب في خلافة الصديق والفاروق.

مناط الأحكام من القواعد الأصولية والذي غالباً ما يسبب في الارتباك في الاجتهاد فقد (أنيط تعيين القضاة إلى الخليفة فوجود الخليفة سبب لوجود القاضي المنفذ لحكم الله، فقالوا: القضاء بين الناس وتعليمهم فإنها من خلافة النبوة⁷⁰³)، (ولا تثبت ولاية القضاء إلا بتولية الإمام أو نائبه لأنها من المصالح العامة فلم تجز إلا من جهة الإمام كعقد الذمة)⁷⁰⁴، (والقضاء مرموز إليه بالميزان، فلو تُركَ معيارُ العدل للناس لتنازعوا وبغى بعضهم على بعض ، والقضاء لا ينفذ أحكامه تنفيذاً دقيقاً إلا إذا توفرت القوة التي يرهبها الناس، فتجعلهم يؤدون الحقوق ولا يخسرون الميزان، هذه القوة رمزت إليها الآية بالحديد، ففيه البأس الشديد، وكذلك المنافع للناس)⁷⁰⁵.

وتعريف القضاء: (وَهُوَ الْإِخْبَارُ بِالْحُكْمِ عَلَى وَجْهِ الْإِلْزَامِ ، وَالْفَتْوَى: وَهِيَ الْإِخْبَارُ بِالْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ عَلَى غَيْرِ وَجْهِ الْإِلْزَامِ)⁷⁰⁶ ، وَكَانَ شَرِيحٌ يَقُولُ: (أَنَا أَقْضِي وَلَا أُفْتِي)⁷⁰⁷ ، ولذلك قال المتأخرون: (نحن دعاة لا قضاة)⁷⁰⁸ ، وَأَمَّا كَوْنُ الْقَضَاءِ فَرَضَ عَلَى الْكِفَايَةِ فَلِأَنَّهُ أَمْرٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ نَهْيٌ عَنْ مُنْكَرٍ⁷⁰⁹ ، (وَلَا خِلَافَ بَيْنَ الْأَئِمَّةِ أَنَّ الْقِيَامَ بِالْقَضَاءِ وَاجِبٌ، وَلَا يَتَعَيَّنُ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا أَنْ لَا يُوجَدَ مِنْهُ عَوْضٌ، وَقَدْ اجْتَمَعَتْ فِيهِ شَرَائِطُ الْقَضَاءِ فَيَجِبُ عَلَيْهِ)⁷¹⁰ ، (والقضاء وكذا الحسبة أمر جزئي ولا ينعقد بالبيعة)⁷¹¹ ، فهو غير الإمامة، (ويجب على الإمام تولية القضاة في

⁷⁰² المصدر نفسه، (كيف تم انتخاب خليفة عمر)، 3: 927.

⁷⁰³ العيني، عمدة القاري، (باب الاغتباط في العلم والحكمة)، (73)، 2: 58.

⁷⁰⁴ السرخسي، شرح السير الكبير، 11: 378.

⁷⁰⁵ البهناوي، سالم علي، الشريعة المفترى عليها، ط/1، 1415هـ-1995م، دار الوفاء للطباعة والنشر- المقصورة، ص: 72.

⁷⁰⁶ الدسوقي، شمس الدين الشيخ محمد عرفة، (ت 1230هـ)، حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، دار إحياء الكتب العربية - عيسى البابي الحلبي

وشركائه، (باب في الجهاد)، 2: 174.

⁷⁰⁷ ابن قدامة المقدسي، المغني، (فصل: قال ابن المنذر: يكره للقاضي أن يفتي في الأحكام)، 11: 508.

⁷⁰⁸ أصدر الإخوان كتاب دعاة لا قضاة، تأليف المرشد الراحل حسن الهضيبي، ينظر: الورداني، صالح، عقائد السنة وعقائد الشيعة التقارب والتباعد،

سلسلة الرحلة إلى الثقلين (42)، إعداد مركز الأبحاث العقائدية، 8: 17.

⁷⁰⁹ الشربيني، مغني المحتاج إلى معرفة ألفاظ المنهاج، (كتاب القضاء)، 4: 372، بتصرف.

⁷¹⁰ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (الباب الأول في بيان حقيقة القضاء)، 1: 9.

⁷¹¹ الإيجي، المواقيف، 3: 593.

البلاد لوجوب سياسته العباد عليه والحكم بما أنزل الله⁷¹²، (والقاضي هو الذات الذي نُصِّبَ وَعُيِّنَ مِنْ قِبَلِ السُّلْطَانِ لِأَجْلِ فَصْلِ وَحْسَمِ الدَّعْوَى وَالْمُخَاصَمَةِ الْوَاقِعَةِ بَيْنَ النَّاسِ تَوْفِيقًا لِأَحْكَامِهَا الْمَشْرُوعَةِ)⁷¹³.
 وحكم القضاء الوجوب، بدلالة ما ورد فيما كَتَبَ عُمَرُ إِلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ : (... أَنَّ الْقَضَاءَ فَرِيضَةٌ مُحْكَمَةٌ وَسُنَّةٌ مُتَّبَعَةٌ، فَافْهَمْ إِذَا أُدْلِيَ إِلَيْكَ فَإِنَّهُ لَا يَنْفَعُ تَكَلُّمٌ بِحَقٍّ لَا نَفَاذَ لَهُ)⁷¹⁴، وأجمع المسلمون على أن الحاكم عالم مجتهد، أما غيره فآثم بجميع أحكامه، وإن وافق الصواب لأن إصابته اتفاقية⁷¹⁵، (ونقض القاضي وجوباً حكماً لنفسه أو غيره إن كان ذلك الحكم بخلاف نص كتاب أو سنة أو نص مقلده أو قياس جلي وهو ما قطع فيه بإلحاق الفرع للأصل أو إجماع)⁷¹⁶.
أولاً: القضاء في خلافة الصديق.

(الوالي في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ثم في خلافة أبي بكر رضي الله عنه كان الحاكم والقاضي)⁷¹⁷،
 (ولما ولي أبو بكر قال له عمر: أنا أكفيك القضاء، فمكث عمر سنة لا يأتيه رجلان)⁷¹⁸، وفي رواية، (ولمَّا وَلِيَ أَبُو بَكْرٍ وَلَّى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْقَضَاءَ)⁷¹⁹، ورواية، (وَلَّى أَبَا عُبَيْدَةَ الْمَالَ، وَقَالَ: أَعِينُونِي فَمَكَثَ عُمَرُ سَنَةً لَا يَأْتِيهِ اثْنَانِ أَوْ لَا يَقْضِي بَيْنَ اثْنَيْنِ)⁷²⁰، (وَبَعَثَ أَبُو بَكْرٍ إِنْسَانًا إِلَى الْبَحْرَيْنِ)⁷²¹.

⁷¹² الفاضل الهندي، بهاء الدين محمد بن محمد بن الحسن بن محمد، (ت1137هـ)، كشف اللثام، 1405هـ، مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي، قم- إيران، (في التولية والعزل)، 2: 321.

⁷¹³ إلياس بن ديب بن إلياس مطر، درر الحكام في شرح مجلة الأحكام، (ت1328هـ)، المأذنة (1785)، 13: 59.

⁷¹⁴ وكيع، أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ خَلْفٍ بْنِ حَيَّانَ بْنِ صَدَقَةَ، (ت306هـ)، أخبار القضاة، حققه وصححه وعلق عليه وخرَّج أحاديثه: عبد العزيز مصطفى المراغي، المكتبة التجارية الكبرى- مصر، ط/1، 1366هـ-1947م، (كتاب عُمَرُ إِلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ فِي الْقَضَاءِ)، 1: 71، الدار قطني، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان، (ت385هـ)، سنن الدار قطني، تعليق وتخريج: مجدي بن منصور سيد الشوري، ط/1، 1417هـ-1996م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، 4: 132، السمرقندي، محمد بن أحمد بن أبي أحمد علاء الدين، (ت539هـ)، تحفة الفقهاء، ط/2، 1414هـ-1993م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، (من بولى القضاء، كتاب أدب القاض)، 3: 369، الزيلعي، أبو محمد عبد الله بن يوسف (ت762هـ)، نصب الراية، تحقيق: أيمن صالح شعبان، ط/1، 1415هـ-1995م، مطابع الوفاء - المنصورة، 5: 80.

⁷¹⁵ المليباري، زين الدين بن عبد العزيز بن زين الدين، (ت987هـ)، فتح المعين شرح قرة العين بمهمات الدين، ط/1، 1418هـ-1997م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان، (كتاب القضاء)، 4: 239، بتصرف يسير.

⁷¹⁶ المليباري، فتح المعين، (كتاب القضاء)، 4: 266.

⁷¹⁷ سعود بن سعد بن دريب، رسالة الفاروق لأبي موسى الأشعري رضي الله عنهما والمبادئ العامة في أصول القضاء، مجلة البحوث الإسلامية، رجب- شوال، 1403هـ، 7: 268.

⁷¹⁸ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، (أسماء قضاته وعماله وكتابه)، 2: 420.

⁷¹⁹ العسقلاني، الدراية في تخريج أحاديث الهداية، صحح وعلق عليه السيد عبد الله هاشم اليماني المدني، (815)، 2: 166.

⁷²⁰ البيهقي، السنن الكبرى، (كتاب آداب القاضي باب فضل من ابتلى بشيء من الأعمال فقام فيه بالقسط وقضى بالحق)، 10: 87.

⁷²¹ الشربيني، مغني المحتاج إلى معرفة ألفاظ المنهاج، (كتاب القضاء)، 4: 372.

(فلم يكن منصب القاضي متميزاً في خلافة أبي بكر رضي الله عنه؛ بل كان يقوم به فقهاء الصحابة، وكان الخليفة يقضى بنفسه بين الناس في المدينة، وأحياناً كان يقوم بذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه بأمر الخليفة أبي بكر، وكان الولاية هم المسؤولين عن القضاء في الأمصار)⁷²²، (وَكَانَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ يُقِيمُ الْحُدُودَ لِأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ فِي خِلَافَتِهِمَا)⁷²³.

(وأول من قطع الرجل أبو بكر)⁷²⁴، وقطع الصديق اليد بعد الرجل فعن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ: (أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ أَقْطَعَ الْيَدَ وَالرَّجْلَ قَدِمَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ فَشَكَا إِلَيْهِ أَنَّ عَامِلَ الْيَمَنِ ظَلَمَهُ وَكَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ، فَيَقُولُ أَبُو بَكْرٍ: وَأَبِيكَ مَا لَيْلُكَ بَلِيلِ سَارِقٍ، ثُمَّ إِنَّهُمْ افْتَقَدُوا حُلِيًّا لِأَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ امْرَأَةَ أَبِي بَكْرٍ، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَطُوفُ مَعَهُمْ وَيَقُولُ: اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بَيْتَ أَهْلِ هَذَا الْبَيْتِ الصَّالِحِ فَوَجَدُوا الْحُلِيَّ عِنْدَ صَائِغٍ وَأَنَّ الْأَقْطَعَ جَاءَ بِهِ فَأَعْتَرَفَ الْأَقْطَعَ أَوْ شَهِدَ عَلَيْهِ فَأَمَرَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ فَقُطِعَتْ يَدُهُ الْيُسْرَى، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَاللَّهِ لِدَعَاؤِهِ عَلَى نَفْسِهِ أَشَدُّ عِنْدِي مِنْ سَرَفَتِهِ)⁷²⁵، فكان أبو بكر يقول: (لجراته على الله أغبط عندي من سرقته)⁷²⁶.

وإن الجدة جاءت في عهد أبي بكر تلتمس أن تورث، (جاءت الجدة الى أبي بكر رضي الله عنه تطلب ميراثها من (ابن) ابنها أو (ابن) ابنتها... فقال أبو بكر: لا أجد لك في كتاب الله شيئاً وما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي لك بشيء وسأسأل الناس العشية فلما صلى الظهر أقبل على الناس فقال: ان الجدة أتتني تسألني ميراثها من (ابن) ابنها أو (ابن) ابنتها واني لم أجد لها في الكتاب شيئاً ولم أسمع النبي صلى الله عليه وسلم قضى لها بشيء فهل سمع أحد منكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها شيئاً؟ فقام المغيرة بن شعبة فقال: شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي لها بالسدس فقال: هل يسمع ذلك معك أحد؟ فقام محمد بن سلمة فقال: شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي لها بالسدس فأعطاهما أبو بكر السدس فلما كانت خلافة عمر جاءته الجدة التي تخالفها فقال عمر رضي الله عنه: إنما كان القضاء في غيرك ولكن إذا اجتمعنا فالسدس بينكما وأيتكما خلت به فهو لها)⁷²⁷، وعن القاسم قال: (وفي رجل وترك جدتيه أم أمه وأم أبيه فورث أبو بكر أم أمه وترك الأخرى، فقال له رجل من الأنصار: لقد تركت امرأة لو أن الجديتين ماتتا وابنتهما حي ما ورث من التي ورثتها منه شيئاً وورث التي تركت بن ابنه، فورثها أبو بكر فشرك بينهما في السدس)⁷²⁸.

⁷²² وكيع، أخبار القضاة، (ذكر قضاة أهل الشام دمشق)، 3: 199.

⁷²³ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (فصل في إقامة الحد علانية)، 2: 203.

⁷²⁴ ابن أبي شيبه، المصنف، (باب أول ما فعل ومن فعله)، (35837)، 7: 256.

⁷²⁵ الشافعي، مسند الشافعي، (كتاب القطع في السرقة)، ص: 336.

⁷²⁶ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب قطع السارق)، (18775)، 10: 189.

⁷²⁷ الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب، (ت360هـ)، المعجم الكبير، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، ط/2، 1404هـ -

1983م، مكتبة العلوم والحكم - الموصل، (مغيرة بن شعبة الثقفي)، (1067)، 20: 437.

⁷²⁸ ابن أبي شيبه، المصنف، (من كان يقول: إذا اجتمع الجدات فهو للقرى منهن)، (31292)، 6: 270.

ثانياً: القضاء في خلافة الفاروق.

(الوالي في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ثم في عهد أبي بكر رضي الله عنه كان الحاكم والقاضي، واستمر الحال على ذلك زمناً من خلافة عمر، ثم بعد مدة من خلافته فصل القضاء عن الولاية، بسبب كثرة الأعمال على الولاية واتساع النطاق العمراني، وعلى هذا ليس ثمة ما يمنع من أن عمر قد أرسل إلى واليه أبي موسى بهذه الوصايا والتوجيهات القضائية ليستعين بها في الحكم بين الناس، وحل خلافاتهم، شأن مكاتباته مع الولاة الآخرين)⁷²⁹.

و(كان أبو الدرداء قاضي الجند في زمن عمر)⁷³⁰، (واستعمل عبد الله بن مسعود على القضاء وبيت المال)⁷³¹، (وبعث ابن سُرٍ على قضاء البصرة وبعث شريحاً على قضاء الكوفة)⁷³²، وعبيدة السلماني (سلمان بن ربيعة الباهلي) على قضاء الكوفة⁷³³، وعن ابن السَّاعِدِيِّ قَالَ: (استعملني عمر بن الخطاب على الصدقة)⁷³⁴، وقد ولي عمر أبا مريم الحنفي قضاء البصرة ثم عزله، وولى كعب بن سور اللقيطي فلم يزل قاضياً حتى قتل عمر، وعلى الكوفة سعد بن مالك ثم عزله، وولى عمار بن ياسر، وأعاد سعداً الثانية ثم عزله، وولى جبير بن مطعم ثم عزله قبل أن يسير، وولى المغيرة بن شعبة فلم يزل عليها حتى قتل عمر، وولى سلمان بن ربيعة الباهلي قضاء الكوفة ثم ولي شريحاً، وعلى اليمامة سلمة بن سلامة بن وقش الأنصاري، وأقر عثمان بن أبي العاصي على الطائف ثم عزله، وولى سفيان بن عبد الله الثقفي⁷³⁵.

(وأول من قضى بالعراق سلمان بن ربيعة الباهلي، شهد القادسية فقضى بها، ثم قضى بينهم بالمدائن، ثم عزله عمر، واستقضى شرحبيل بن جبر، على المدائن، ثم عزله واستقضى أبا قرّة الكندي واستقضى عبد الله بن مسعود)⁷³⁶، (وبعث عمر أبا موسى الأشعري إلى البصرة، فلو كان فرض عين لم يكف واحداً)⁷³⁷، ورؤي عن عمر أنه قال: (لأعزلن أبا مريم، وأولين رجلاً إذا رآه الفاجر فرقه، فعزله عن قضاء البصرة، وولى كعب بن سُرٍ

⁷²⁹ سعد بن سعد بن دريب، رسالة الفاروق لأبي موسى الأشعري رضي الله عنهما والمبادئ العامة في أصول القضاء، مجلة البحوث الإسلامية، رجب- شوال، 1403هـ، 7: 280.

⁷³⁰ وكيع، أخبار القضاة، (ذكر قضاة أهل الشام دمشق)، 3: 199.

⁷³¹ البيهقي، السنن الكبرى، (باب ما يكون للوالي الأعظم وإلى الإقليم من مال الله وما جاء في رزق القضاة)، 6: 354.

⁷³² البيهقي، السنن الكبرى، (كتاب آداب القاضي)، 10: 87.

⁷³³ الدينوري، أبو حنيفة أحمد بن داود، (ت276هـ)، المعارف، تحقيق: دكتور ثروت عكاشة، القاهرة - دار المعارف، ص: 433، بتصرف يسير، العسقلاني، فتح الباري، (باب ميراث ابنة بن مع ابنة)، 12: 14، بتصرف يسير، ابن العماد، عبد الحي بن أحمد بن محمد، (ت1089هـ)، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، دار الفكر - بيروت، 1: 78، بتصرف.

⁷³⁴ مسلم، صحيح مسلم، (37- باب إباحة الأخذ لمن أعطى من غير مسألة ولا إشراف)، (1045)، 2: 723.

⁷³⁵ ابن خياط، تاريخ خليفة بن خياط، (تسمية عمال عمر بن الخطاب)، ص: 32، بتصرف يسير.

⁷³⁶ وكيع، أخبار القضاة، (حين مصرها عمر رضي الله عنه)، 2: 184، بتصرف.

⁷³⁷ الشربيني، مغني المحتاج إلى معرفة ألفاظ المنهاج، (كتاب القضاء)، 4: 372.

مَكَانَهُ، وَقَدْ كَانَ عُمَرُ يُؤَلِّي وَيَعَزِّلُ، فَعَزَلَ شُرْحَبِيلَ بْنَ حَسَنَةَ عَنْ وَلَائَتِهِ فِي الشَّامِ، وَوَلَّى مُعَاوِيَةَ، فَقَالَ لَهُ شُرْحَبِيلُ: أَمِنْ جُبْنٍ عَزَلْتَنِي، أَوْ خِيَانَةٍ؟ قَالَ: مِنْ كُلِّ لَأَ، وَلَكِنْ أَرَدْتُ رَجُلًا أَقْوَى مِنْ رَجُلٍ، وَقَدْ كَانَ يُؤَلِّي بَعْضَ الْوَلَاةِ الْحُكْمَ مَعَ الْإِمَارَةِ، فَوَلَّى أَبَا مُوسَى الْبَصْرَةَ قَضَاءًهَا وَإِمْرَتَهَا ثُمَّ كَانَ يَعَزِّلُهُمْ هُوَ⁷³⁸، [وجعل على قضاء فلسطين عبادة بن الصامت وكان أول من ولي قضاء فلسطين]⁷³⁹، فِي زَمَنٍ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ⁷⁴⁰، (وَأَنَّ عُمَرَ وَلَّى زَيْدَ ابْنَ ثَابِتٍ عَلَى الْقَضَاءِ وَفَرَضَ لَهُ رِزْقًا)⁷⁴¹، (وعمر بن سعيد بن مالك ذكر الحسن بن علي الكرابيسي في كتاب أدب القضاء له أن عمر بن الخطاب ولاه فيمن ولي على المغازي أيام الفتوح كذا وجدته فيه غير منسوب وقد تقدم أنهم كانوا لا يؤمرون في المغازي إلا الصحابة)⁷⁴².

وَقَوْلُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: (رَدُّوا الْقَضَاءَ بَيْنَ ذَوِي الْأَرْحَامِ) (مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا يَجِبُ أَنْ يَرُدَّ هُمَا مَا لَمْ يَجِبِ الْحَقُّ لِأَحَدِهِمَا، فَإِذَا وَجَبَ الْحَقُّ لَمْ يَنْبَغِ لِلْقَاضِي أَنْ يُؤَخَّرَ إِنْفَاذَهُ)⁷⁴³.
وَرَوَى الْحَسَنُ رَحِمَهُ اللَّهُ (أَنَّ رَجُلًا أَتَى أَهْلَ مَاءٍ فَاسْتَسْقَاهُمْ فَلَمْ يَسْقُوهُ حَتَّى مَاتَ فَأَغْرَمَهُمْ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الدِّيَّةَ)⁷⁴⁴، وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: (الْبَيِّنَةُ الْعَادِلَةُ أَحَقُّ مِنَ الْيَمِينِ الْفَاجِرَةِ)⁷⁴⁵.

ومن مراسلات عمر بن الخطاب إلى أبي موسى، وهو الكتاب المشهور بكتاب سياسة القضاء أو الْمَعْرُوفَةِ بِرِسَالَةِ الْقَضَاءِ وَتَدْبِيرِ الْحُكْمِ)⁷⁴⁶ مَا نَصَّه: (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عُمَرَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ، سَلَامٌ عَلَيْكَ، أَمَا بَعْدُ: فَإِنَّ الْقَضَاءَ فَرِيضَةٌ مُحْكَمَةٌ وَسُنَّةٌ مُتَّبَعَةٌ، فَافْهَمْ إِذَا أَدْلَى إِلَيْكَ، فَإِنَّهُ لَا يَنْفَعُ تَكْلِمَ بَحْقٍ لَا نَفَازَ لَهُ، آسَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَجْلِسِكَ وَوَجْهِكَ، حَتَّى لَا يَطْمَعَ شَرِيفٌ فِي حَيْفِكَ، وَلَا يَبْأَسُ ضَعِيفٌ مِنْ عَدْلِكَ، الْبَيِّنَةُ عَلَى مَنْ ادَّعَى، وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ، وَالصَّلْحُ جَائِزٌ بَيْنَ النَّاسِ، إِلَّا صَلْحًا أَحَلَّ حَرَامًا أَوْ حَرَّمَ حَلَالًا، وَلَا يَمْنَعُكَ قَضَاءُ قَضِيَّتِهِ بِالْأَمْسِ، فَارْجِعْ فِيهِ نَفْسَكَ، وَهْدَيْتَ لِرَشْدِكَ أَنْ تَرْجِعَ إِلَى الْحَقِّ، فَإِنَّ الْحَقَّ لَا يَبْطُلُهُ شَيْءٌ، وَاعْلَمْ أَنَّ مَرَاجِعَةَ الْحَقِّ خَيْرٌ مِنَ التَّمَادِي فِي الْبَاطِلِ، الْفَهْمُ الْفَهْمُ فِيمَا يَتَلَجَّلُجُ فِي صَدْرِكَ مِمَّا لَيْسَ فِيهِ قُرْآنٌ وَلَا سُنَّةٌ، وَاعْرِفِ الْأَشْبَاهَ وَالْأَمْثَالَ، ثُمَّ قَسِ الْأُمُورَ بَعْدَ ذَلِكَ... وَالسَّلَامُ)، وَرِسَالَةٌ ثَانِيَةٌ إِلَى أَبِي مُوسَى: (...إِنَّ لِلنَّاسِ نَفْرَةً

⁷³⁸ ابن قدامة المقدسي، المغني، (فصل: إذا ولي الإمام قاضياً ثم مات)، 11: 480.

⁷³⁹ مشاهير علماء الأمصار، محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي، (ت354هـ)، تحقيق: م. فلايشنهر، 1959م، دار الكتب العلمية-

بيروت، 1: 51.

⁷⁴⁰ العسقلاني، فتح الباري، (باب من الدين الفرار من الفتن)، 1: 65.

⁷⁴¹ العسقلاني، الدراية في تخريج أحاديث الهداية، صحح وعلق عليه السيد عبد الله هاشم اليماني المدني، (815)، 2: 166.

⁷⁴² العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة، (ذكر من اسمه عمر)، (5742)، 4: 591.

⁷⁴³ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (الفصل الرابع في سيرة القاضي في الأحكام)، 1: 34، 35.

⁷⁴⁴ الماوردي، الأحكام السلطانية، (فصل في بيان أن لحافر الآبار ثلاثة أحوال)، ص: 230.

⁷⁴⁵ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (الباب الثالث عشر في القضاء بينة المدعي)، 1: 241.

⁷⁴⁶ المصدر نفسه، (الفصل الثاني في الأحكام اللازمة)، 1: 24.

من سلطانهم، فالله الله أن تدركني وإياك عمياء مجهولة وضغائن محمولة، أقم الحدود ولو ساعة من نهار ، وإذا عرض لك أمران، أحدهما لله، والآخر للدنيا، فآثر نصيبك من الله، فإن الدنيا تنفد، والآخرة تبقى ، وأخيفوا الفساق واجعلوهم يداً يداً ورجلاً رجلاً، وعد مرضى المسلمين، واشهد جنائزهم، وافتح لهم بابك، وباشر أمورك بنفسك، فإنما أنت رجل منهم، غير أن الله جعلك أثقلهم عملاً... واعلم أن العامل إذا زاغ زاغت رعيته، وأشقى الناس من شقي الناس به، والسلام⁷⁴⁷.

و(قَدِمَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ: قَدْ جِئْتُكَ بِأَمْرِ لَأَ رَأْسَ لَهُ وَلَا ذَنْبَ فَقَالَ عُمَرُ: وَمَا هُوَ؟ فَقَالَ: شَهَادَاتُ الزُّورِ ظَهَرَتْ بِأَرْضِنَا، فَقَالَ: لَا يُؤْسَرُ رَجُلٌ فِي الْإِسْلَامِ بِغَيْرِ الْعُدُولِ)⁷⁴⁸.

وأن عمر بن الخطاب رضي الله عنه [أغزى جيشاً فغزا فيهم فتى كان يدنو من عمر رضي الله عنه ويألفه، فأوصى به عمر صاحب البعث خيراً، فكان معه، فراودته جارية لصاحب الجيش أو لرفيق له عن نفسها فامتنع عليها، فأخذت نفقةً لسيدها فجعلتها في عيبة الفتي، فافتقدها صاحبها فوجدها في عيبة الفتي، فقطع يده، ثم أراد حسمها بالنار فامتنع عليهم فمات، فلما قفل الجيش سأل عمر رضي الله عنه عن الفتي، فأخبروه بأمره، قال: وبهد عمر رضي الله عنه عصا، فجعل يضرب بها الأرض ويقول: والله ما زنى وما سرق، والله ما زنى وما سرق، هل كانت معكم جارية؟ قالوا: نعم، قال: ايتوني بها، فأتوه بها، فسألها، فاعترفت فأمر بها عمر رضي الله عنه فقتلت به، قال سعيد: فمن يومئذ قال عمر رضي الله عنه: (لا يَقْطَعُ إِلَّا إِمَامٌ)، قال سعيد: وكتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه: (من استعملناه منكم فليجعل الرفق)، يعني: العدل والأمانة]⁷⁴⁹.

و(أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ جَلَدَ فِي الْخَمْرِ بِالْجَرِيدِ وَالنَّعَالِ، ثُمَّ جَلَدَ أَبُو بَكْرٍ أَرْبَعِينَ، فَلَمَّا كَانَ عُمَرُ وَدَنَا النَّاسُ مِنَ الرَّيْفِ وَالْقُرَى، قَالَ: مَا تَرَوْنَ فِي جَلْدِ الْخَمْرِ؟ فَقَالَ: عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ: أَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا كَأَخَفِ الْحُدُودِ، قَالَ: فَجَلَدَ عُمَرُ ثَمَانِينَ)⁷⁵⁰.

قَالَ عُمَرُ: (أَيُّكُمْ يَعْلَمُ مَا يَحِلُّ لِلْعَبْدِ مِنَ النَّسَاءِ؟ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ: أَنَا، فَقَالَ عُمَرُ: كَمْ؟ قَالَ: اثْنَتَيْنِ، فَسَكَتَ؛ وَمَنْ يُشَاوِرُ عُمَرَ وَيَرْضَى بِقَوْلِهِ فَالظَّاهِرُ أَنَّهُ صَحَابِيٌّ)⁷⁵¹، و(حَكَّمَ عُمَرُ بِرَجْمِ الْمَرْأَةِ إِذَا ظَهَرَ بِهَا حَمْلٌ، وَلَيْسَ لَهَا زَوْجٌ، وَجَعَلَ ذَلِكَ يَقُومُ مَقَامَ الْبَيِّنَةِ فِي أَنَّهَا زَانِيَةٌ، وَكَذَلِكَ إِذَا قَاءَ الْخَمْرَ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا يَطُولُ تَعْدَادُهُ،

⁷⁴⁷ الدينوري، عيون الأخبار، (كتاب السلطان)، ص: 7، محمود شيت خطاب، أبو موسى الأشعري الصحابي السفير القائد، مجلة البحوث الإسلامية،

من رجب إلى شوال لسنة 1410هـ، 28: 159.

⁷⁴⁸ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (الفصل الثاني الفهم في الأحكام اللازمة)، 1: 25.

⁷⁴⁹ ابن شبة النميري، تاريخ المدينة المنورة، (حلم عمر في بلاد المسلمين ليطلع على أحوالهم)، 3: 821.

⁷⁵⁰ مسلم، صحيح مسلم، (8- باب حَدِّ الْخَمْرِ)، (1706)، 3: 1330.

⁷⁵¹ الجصاص، أحكام القرآن، 2: 347.

وَحُكْمُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَعُثْمَانُ، وَلَا يُعْلَمُ لَهُمْ مُخَالَفٌ بِوُجُوبِ الْحَدِّ عَلَى مَنْ وَجِدَ مِنْهُ رَائِحَةُ
الْخَمْرِ أَوْ قَاءَهَا اعْتِمَادًا عَلَى الْقَرِينَةِ الظَّاهِرَةِ⁷⁵².

وعن الشعبي قال: (ضَرَبَ عُمَرُ ابْنًا لَهُ فِي حَدٍّ، فَأَتَاهُ وَهُوَ يَمُوتُ فَقَالَ: يَا أَبْتَ قَتَلْتَنِي، قَالَ: إِذَا لَقِيتَ رَبَّكَ فَأَخْبِرْهُ
أَنَا نَقِيمَ الْحُدُودِ)⁷⁵³، ومن الحوادث الشهيرة تحقيقه في اتهام المغيرة بن شعبة بالزنا خلال ولايته على البصرة حيث
استدعاه إلى المدينة مع الشهود الأربعة وبعد التحقيق مع الشهود تراجع الشاهد الرابع، فجلد الثلاثة حد القذف ؛
ولكنه عزل المغيرة عن ولاية البصرة⁷⁵⁴.

وخبر (أن عمر زاد على ما فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينقص، فعن نافع عن أسلم مولى عمر ابن
الخطاب: أن عمر بن الخطاب ضرب الجزية على أهل الذهب أربعة دنانير وعلى أهل الورق أربعين درهما ومع
ذلك أرزاق المسلمين وضيافة ثلاثة أيام، وحديث عمر رضي الله عنه لا شك في صحته وشهرته بين الصحابة
رضي الله عنهم وغيرهم، لم ينكره منكر ولا خلاف فيه، وعمل به من بعده من خلفاء رضي الله عنهم فصار
إجماعاً لا يجوز الخطأ عليه)⁷⁵⁵.

و(قَدِمَ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَجُلٌ مِنْ قَبْلِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، فَسَأَلَهُ عَنِ النَّاسِ فَأَخْبَرَهُ، ثُمَّ قَالَ لَهُ عُمَرُ:
هَلْ كَانَ فِيكُمْ مِنْ مُعَرَّبَةٍ خَبِرَ؟ فَقَالَ نَعَمْ. رَجُلٌ كَفَرَ بَعْدَ إِسْلَامِهِ، قَالَ: فَمَا فَعَلْتُمْ بِهِ؟ قَالَ: قَرَبْنَاهُ فَضَرَبْنَا عَنْقَهُ ،
فَقَالَ عُمَرُ: أَفَلَا حَبَسْتُمُوهُ ثَلَاثًا، وَأَطْعَمْتُمُوهُ كُلَّ يَوْمٍ رَغِيْفًا، وَاسْتَبْتُمُوهُ لَعَلَّهُ يَتُوبُ، وَيُرَاجِعُ أَمْرَ اللَّهِ، ثُمَّ قَالَ
عُمَرُ: اللَّهُمَّ إِنِّي لَمْ أَحْضُرْ، وَلَمْ أَمُرْ، وَلَمْ أَرْضَ إِذْ بَلَغَنِي)⁷⁵⁶.

وَرُوي عَنْ عُمَرَ (أَنَّهُ نَهَى الْوَلَاةَ عَنِ الْقَتْلِ إِلَّا بِإِذْنِهِ)⁷⁵⁷، (وَلَمَّا طَعِنَ عُمَرُ عَنْهُ وَتَبَّ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَلَى
الْهُرْمُزَانِ فَقَتَلَهُ، فَقِيلَ لِعُمَرَ: إِنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَتَلَ الْهُرْمُزَانَ ، قَالَ: وَلِمَ قَتَلَهُ؟ قَالَ: إِنَّهُ قَتَلَ أَبِي؟ قِيلَ: وَكَيْفَ
ذَاكَ؟ قَالَ: رَأَيْتُهُ قَبْلَ ذَلِكَ مُسْتَحْلِيًّا بِأَبِي لَوْلُؤَةَ وَهُوَ أَمْرُهُ بِقَتْلِ أَبِي ، قَالَ عُمَرُ: مَا أَدْرِي مَا هَذَا انْظُرُوا إِذَا أَنَا مِتُّ
فَاسْأَلُوا عُبَيْدَ اللَّهِ الْبَيْتَةَ عَلَى الْهُرْمُزَانِ هُوَ قَتَلَنِي فَإِنْ أَقَامَ الْبَيْتَةَ فَدَمُهُ بِدَمِي وَإِنْ لَمْ يُقِمِ الْبَيْتَةَ فَأَقِيدُوا عُبَيْدَ اللَّهِ مِنْ
الْهُرْمُزَانِ)⁷⁵⁸.

⁷⁵² ابن فرحون، تبصرة الحكام، (فصل في بيان عمل فقهاء الطوائف الأربعة)، 2: 103، 104.

⁷⁵³ ابن شبة النميري، تاريخ المدينة المنورة، (إقامة عمر الحدود على القريب والبعيد)، 3: 842.

⁷⁵⁴ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، (عزل المغيرة عن البصرة وولاية أبي موسى)، 2: 540، 541، بتصرف.

⁷⁵⁵ الألباني، إرواء الغليل، صحيح، (تنبيه حول الحديث السابق)، (1261)، 5: 101.

⁷⁵⁶ مالك، موطأ مالك برواية يحيى الليثي، (باب القضاء فيمن ارتد عن الإسلام)، (1414)، 2: 737.

⁷⁵⁷ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (ت799هـ)، (فصل في إقامة الحد علانية)، 1: 15.

⁷⁵⁸ البيهقي، السنن الكبرى، (باب أخذ أحد الأولياء إذا عدا على رجل فقتله بأنه قاتل أبيه)، 8: 61، 62.

و(كَانَ بَيْنَ عُمَرَ وَأَبِي خُصُومَةٍ فِي حَائِطٍ فَقَالَ عُمَرُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ زَيْدٌ بَنُ ثَابِتٍ فَانْطَلَقَا فَطَرَقَ عُمَرُ الْبَابَ فَعَرَفَ زَيْدٌ صَوْتَهُ فَفَتَحَ الْبَابَ، فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَلَا بَعَثْتَ إِلَيَّ حَتَّى آتِيكَ؟ فَقَالَ: فِي بَيْتِهِ يُؤْتَى الْحَكَمُ⁷⁵⁹) ، و(أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ نَهَى الرِّجَالَ أَنْ يَطُوفُوا مَعَ النِّسَاءِ فَرَأَى رَجُلًا يُصَلِّي مَعَ النِّسَاءِ فَضَرَبَهُ بِالْدَّرَّةِ، فَقَالَ الرَّجُلُ: وَاللَّهِ إِنْ كُنْتُ أَحْسَنْتُ لَقَدْ ظَلَمْتَنِي، وَإِنْ كُنْتُ أَسَأْتُ فَمَا عَلَّمْتَنِي، فَقَالَ عُمَرُ: أَمَا شَهِدْتَ عَزَمَتِي؟ فَقَالَ: مَا شَهِدْتُ لَكَ عَزْمَةً فَأَلْقَى إِلَيْهِ الدَّرَّةَ وَقَالَ لَهُ: اقْتَصْ، فَقَالَ: لَا أَقْصُ الْيَوْمَ، قَالَ: فَاعْفُ عَنِّي.، قَالَ: لَا أَعْفُو، فَافْتَرَقَا عَلَى ذَلِكَ، ثُمَّ لَقِيَهُ مِنَ الْعَدِ فَتَغَيَّرَ لَوْنُ عُمَرَ، فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ كَأَنِّي أَرَى مَا كَانَ مِنِّي قَدْ أَسْرَعَ فِيكَ؟ قَالَ: أَجَلٌ، قَالَ فَأُشْهِدُ اللَّهَ أَنِّي قَدْ عَفَوْتُ عَنْكَ⁷⁶⁰) ، و[أَنَّ عُمَرَ: دَخَلَ عَلَى قَوْمٍ يَتَعَفَّرُونَ⁷⁶¹، عَلَى شَرَابٍ وَيُوقِدُونَ فِي أَخْصَاصٍ⁷⁶² فَقَالَ: نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْمُعَافَرَةِ فَعَاقَرْتُمْ وَنَهَيْتُكُمْ عَنِ الْإِيقَادِ فِي الْأَخْصَاصِ فَأَوْقَدْتُمْ، فَقَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ نَهَاكَ اللَّهُ عَنِ التَّجَسُّسِ فَتَجَسَّسْتَ وَنَهَاكَ عَنِ الدُّخُولِ بغيرِ إِذْنٍ فَدَخَلْتَ، فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: هَاتَانِ بَهَاتَيْنِ وَأَنْصَرَفَ وَلَمْ يَتَعَرَّضْ لَهُمْ، فَمَنْ سَمِعَ أَصْوَاتًا مِلَاءً مُنْكَرَةً مِنْ دَارٍ تَظَاهَرُ أَهْلُهَا بِأَصْوَاتِهِمْ أَنْكَرَهَا خَارِجَ الدَّارِ وَلَمْ يَهْجُمْ عَلَيْهِ بِالدُّخُولِ؛ لِأَنَّ الْمُنْكَرَ ظَاهِرٌ وَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يَكْشِفَ عَمَّا سِوَاهُ مِنَ الْبَاطِنِ]⁷⁶³، وَأَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ مِصْرَ أَتَى عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقَالَ: (يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَائِدُكَ مِنْ الظُّلَمِ، قَالَ: عَذْتُ مُعَاذًا، قَالَ: سَابَقْتُ ابْنَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِ فَسَبَقْتُهُ فَجَعَلَ يَضْرِبُنِي بِالسُّوْطِ، وَيَقُولُ: أَنَا ابْنُ الْأَكْرَمِينَ، فَكَتَبَ عُمَرَ إِلَى عَمْرٍو بِأَمْرِهِ بِالْقُدُومِ وَيَقْدِمُ بَابَهُ مَعَهُ، فَقَدِمَ، فَقَالَ عُمَرُ: أَيْنَ الْمِصْرِيُّ؟ خَذِ السُّوْطَ فَاضْرِبْ فَجَعَلَ يَضْرِبُهُ بِالسُّوْطِ، وَيَقُولُ عُمَرُ: اضْرِبْ ابْنَ الْأَكْرَمِينَ، ثُمَّ قَالَ عُمَرُ لِلْمِصْرِيِّ: ضَعْ السُّوْطَ عَلَى صِلْعَةِ عَمْرٍو فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّمَا ابْنُهُ الَّذِي ضَرَبَنِي وَقَدْ اسْتَقْدَتِ مِنْهُ، فَقَالَ عُمَرُ لِعَمْرٍو: مَذْكَمَ تَعْبُدْتُمُ النَّاسَ وَقَدْ وَلَدْتُمُ أُمَهَاتَهُمْ أَحْرَارًا؟ قَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ أَعْلَمْ وَلَمْ يَأْتِنِي⁷⁶⁴.

وَأَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ (كَتَبَ إِلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنْ لَا يَبْلُغَ فِي التَّعْزِيرِ أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثِينَ جَلْدَةً⁷⁶⁵) ، و[(كَانَ رَجُلٌ لَهُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ دِينَ فَكَتَبَ إِلَيْهَا كِتَابًا يَجْرُجُ عَلَيْهَا فَأَمَرَ بِهِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنْ يَجْلِدَ ثَلَاثِينَ جَلْدَةً)⁷⁶⁶، كُلُّهَا تَبْضَعُ اللَّحْمَ وَتَحْدِرُ الدَّمَ، قَالَ سَفِيَانُ: لِأَنَّهَا أُمُّهُ وَلَا يَنْبَغِي لِلرَّجُلِ أَنْ يَضِيقَ عَلَى أُمِّهِ⁷⁶⁷.

⁷⁵⁹ المصدر نفسه، (باب مَا جَاءَ فِي التَّحْكِيمِ)، 10: 145

⁷⁶⁰ الماوردي، الأحكام السلطانية، ص: 326.

⁷⁶¹ عاقر الخمر لازمها وداوم عليها، ينظر: إبراهيم مصطفى وآخرون، المعجم الوسيط، (باب العين)، 2: 136.

⁷⁶² الخُصُّ: بيت من شجر أو قصب والبيت من خشب وحانوت الخمار. ينظر: إبراهيم مصطفى وآخرون، المعجم الوسيط، (باب الخاء)، 1: 496.

⁷⁶³ الماوردي، الأحكام السلطانية، ص: 331.

⁷⁶⁴ القرشي، فنوح مصر وأخبارها، (ذكر نهي الجند عن الزرع)، ص: 291، المبرد، يوسف بن حسن بن عبد الهادي، (ت909هـ)، محض الصواب

في فضائل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، المحقق: عبد العزيز بن محمد بن عبد المحسن، ط/1، 1420هـ-2000م، عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية، 2: 473، كثر العمال، المتقي الهندي، (عدل عمر بن الخطاب)، (36010)، 12: 661.

⁷⁶⁵ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (فصل: إِذَا تَبَّتْ أَصْلُ التَّعْزِيرِ وَالْعُقُوبَةُ فَاخْتَلَفَ هَلْ يَتَجَاوَزُ بِذَلِكَ الْحُدُودُ أَمْ لَا؟)، 2: 221.

ومن حق الحاكم التصرف بما يراه مصلحة منها: (مُصَادَرَةُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عُمَالَهُ بِأَخْذِ شَطْرِ أَمْوَالِهِمْ، فَقَسَمَهَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنْهَا: أَنَّهُ ضَرَبَ الَّذِي زَوَّرَ عَلَى نَفْسِ خَاتَمِهِ، وَأَخَذَ شَيْئًا مِنْ بَيْتِ الْمَالِ مِائَةً، ثُمَّ ضَرَبَ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي مِائَةً، ثُمَّ ضَرَبَهُ فِي الْيَوْمِ الثَّلَاثِ مِائَةً، وَمِنْهَا: أَنَّهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا وَجَدَ مَعَ السَّائِلِ مِنَ الطَّعَامِ فَوْقَ كِفَايَتِهِ وَهُوَ يَسْأَلُ أَخَذَ مَا مَعَهُ وَأَطْعَمَهُ إِبِلَ الصَّدَقَةِ، وَمِنْهَا: أَنَّهُ أَرَأَى اللَّبْنَ الْمَغْشُوشَ) ⁷⁶⁸، وَتَبَتَ عَنْ عُمَرَ (أَنَّهُ كَانَ لَهُ سِجْنٌ، وَأَنَّهُ سَجَنَ الْحُطَيْيَةَ عَلَى الْهَجْوِ، وَسَجَنَ صَبِيغًا عَلَى سُؤَالِهِ عَنِ الذَّارِيَاتِ وَالْمُرْسَلَاتِ وَالتَّازِعَاتِ وَشَبَّهِنَّ، وَأَمَرَهُ لِلنَّاسِ بِالتَّفَقُّهِ فِي ذَلِكَ، وَضَرَبَهُ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ وَنَفَاهُ إِلَى الْعِرَاقِ وَقِيلَ إِلَى الْبَصْرَةِ، وَكَتَبَ أَنْ لَا يُجَالِسَهُ أَحَدٌ قَالَ الْمُحَدِّثُ: فَلَوْ جَاءَنَا وَنَحْنُ مِائَةً لَتَفَرَّقْنَا عَنْهُ، ثُمَّ كَتَبَ أَبُو مُوسَى إِلَى عُمَرَ أَنَّهُ قَدْ حَسَنْتَ تَوْبَتَهُ، فَأَمَرَهُ عُمَرُ فَخَلَّى بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ) ⁷⁶⁹، و(غضب عمر على عمرو بن العاص لأنه أنفذ حد شرب الخمر على عبد الرحمن بن عمر بن الخطاب في بيته، والحق أن ينفذه علناً أمام الناس ليعتبروا) ⁷⁷⁰، و(لم يسلم من الشكوى سعد بن أبي وقاص والي الكوفة لعمر، أنه اتخذ قصراً) ⁷⁷¹، (وجعل له باباً يحجبه عن الناس، ثم قال: انقطع الصوت، فأرسل إليه عمر رضي الله عنه فأرسل عمر محمد بن مسلمة الأنصاري وأمره أن يحرق الباب ففعل، ثم أخذ محمد بن مسلمة بيده فأخرجه وقال: ههنا اجلس للناس فاعتذر إليه سعد وحلف ما تكلم بالكلمة التي بلغت أمير المؤمنين) ⁷⁷²، و(تجددت الشكوى بأنه لا يحسن الصلاة! ولما تحرى عمر حقيقة مواقف سعد في ولايته بإرسال رجال إلى الكوفة وجد الناس يثنون عليه، إلا أن رجلاً عبساً قال: كان لا يقسم بالسوية، ولا يعدل في القضية، ولا يغزو بالسرية، ولم يقتنع عمر بهذه الشكاوى، لكنه أدرك أن ثمة شغب يحيط بواليه فعزله معلناً استمرار ثقته به: فَإِنِّي لَمْ أَعْزِلْهُ عَنْ عَجْزٍ وَلَا خِيَانَةٍ) ⁷⁷³، و(استعمل عمر بن الخطاب محمد بن مسلمة على صدقات جهينة، وهو كان صاحب العمال أيام عمر، كان عمر إذا شكى إليه عامل، أرسل محمداً يكشف الحال، وهو الذي أرسله عمر إلى عماله ليأخذ شطر أموالهم، لثقت به) ⁷⁷⁴.

⁷⁶⁶ ابن عيينة، سفيان بن عيينة بن أبي عمران، (ت198هـ)، جزء فيه حديث سفيان بن عيينة، تحقيق: أحمد بن عبد الرحمن الصويان، ط/1، 1407هـ،

مكتبة المنار- مصر، ص: 105.

⁷⁶⁷ ابن عبد البر، التمهيد، (الحديث الخمسين)، 5: 330.

⁷⁶⁸ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (فَصْلٌ وَالتَّعْزِيرُ لَا يَخْتَصُّ بِفَعْلٍ مُعَيَّنٍ وَلَا قَوْلٍ مُعَيَّنٍ)، 2: 261.

⁷⁶⁹ المصدر نفسه، (فصل في عقوبة القاضي إذا حكم بالجور)، 2: 219.

⁷⁷⁰ العمري، عصر الخلافة الراشدة، (الولاة على البلدان)، ص: 127.

⁷⁷¹ القضاء، ابن سلامة محمد بن سلامة بن جعفر بن علي بن حكيم، (ت454هـ)، مسند الشهاب القضاعي، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي،

ط/1، 1405هـ-1985م، مؤسسة الرسالة - بيروت، (لا يشع المؤمن دون حاره)، (895، 896)، 2: 67، 68.

⁷⁷² الطبراني، المعجم الكبير، (نسبة سعد بن أبي وقاص)، (321)، 1: 144.

⁷⁷³ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (8- باب قِصَّةُ الْبَيْعَةِ، وَالْإِتِّفَاقُ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ)، (3497)، 3: 1353.

⁷⁷⁴ ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة، (محمد بن يفيديويه)، 4: 331.

و(كان أهل نجران قد بلغوا أربعين ألفاً، فتحاسدوا بينهم، فأتوا عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فقالوا: أجلنا ، وكان عمر قد خافهم على المسلمين، فاعتنمها فأجلاهم ، فندموا بعد ذلك وأتوه فقالوا: أفلنا، فأبى ذلك، فلما قام على بن أبي طالب رضي الله عنه أتوه فقالوا: ننشدك خطك بيمينك، وشفاعتك لنا عند نبيك، إلا أفلتنا، فقال: إن عمر كان رشيد الأمر وأنا أكره خلافه)⁷⁷⁵.

و(أن قوماً غرقوا على جسر منبج فورث عمر بعضهم من بعض ، قال سفيان لأبي حصين: من الشعبي سمعته؟ قال: نعم)⁷⁷⁶، وعن الحكم بن مسعود الثقفي قال: (شهدتُ عمرَ بنَ الخطَّابِ أشركَ بينَ الإخوةِ مِنَ الأبِ وَالْأُمِّ مَعَ الإخوةِ مِنَ الْأُمِّ فِي الثَّلَثِ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: قَضَيْتَ فِي هَذَا عَامٍ أَوَّلَ بَغْيٍ هَذَا قَالَ: كَيْفَ قَضَيْتُ؟ قَالَ: جَعَلْتُهُ لِلإخوةِ مِنَ الْأُمِّ وَلَمْ تَجْعَلْ لِلإخوةِ مِنَ الْأَبِ وَالْأُمِّ شَيْئاً، قَالَ: تِلْكَ عَلَى مَا قَضَيْنَا وَهَذَا عَلَى مَا قَضَيْنَا، وَلَمْ يُنْقَضْ أَحَدُ الْجَاهِدَيْنِ بِالْآخَرِ)⁷⁷⁷، وزيادة على الرواية السابقة فيها، (فَقَالَ الشَّقِيقُ لِعُمَرَ فِي ثَانِي عَامٍ مِنْ خِلَافَتِهِ: هَؤُلَاءِ إِنَّمَا وَرِثُوا بِأُمِّهِمْ، وَهِيَ أُمُّنَا هَبْ أَنْ أَبَانَا كَانَ حِمَارًا أَوْ حَجَرًا مُلْقَى فِي الْيَمِّ أَلَيْسَتْ الْأُمُّ تَجْمَعُنَا فَأَشْرَكَ بَيْنَهُمْ ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّكَ قَضَيْتَ فِي عَامٍ أَوَّلَ بِخِلَافٍ هَذَا فَقَالَ: تِلْكَ عَلَى مَا قَضَيْنَا، وَهَذِهِ عَلَى مَا نَقْضِي، وَلَمْ يُنْقَضْ أَحَدُ الْجَاهِدَيْنِ بِالْآخَرِ)⁷⁷⁸، وأنفذ الحكمين مع تناقضهما. (وقضى في الجد بقضايها مختلفة ولم يرد الأولى)⁷⁷⁹، والقاعدة الفقهية: (الاجتهاد لا ينقض بمثله)⁷⁸⁰، ولربما كان المنقوض أقوى من الناقد⁷⁸¹، (ولا توجد محاكم استئناف، ولا محاكم تمييز، فالقضاء من حيث البت في القضية درجة واحدة، فإذا نطق القاضي بالحكم فحكمه نافذ، ولا ينقضه قاضي آخر مطلقاً، إلا إذا خالف نصاً قطعياً من كتاب الله، أو سنة رسوله، أو إجماع الصحابة ، والدليل على أن حكم القاضي الذي أخذ من دليل ظني لا يُنقض، أن الصحابة أجمعوا على ذلك ؛ فإن أبا بكر حكم في مسائل باجتهاده وخالفه عمر، ولم يُنقض أحكامه، وعليّ خالف عمر في اجتهاده، فلم يُنقض أحكامه، وأبو بكر وعمر خالفهما عليّ فلم يُنقض أحكامهما)⁷⁸².

⁷⁷⁵ البلاذري، فتوح البلدان، (صلح نجران)، (205)، 1: 80.

⁷⁷⁶ ابن أبي شيبة، المصنف، (باب الغرقى من كان يورث بعضهم من بعض)، (31342)، 6: 275.

⁷⁷⁷ البيهقي، السنن الكبرى، (باب المُشْرَكَةِ)، 6: 255.

⁷⁷⁸ الدسوقي، حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، (باب في الفرائض)، 4: 466.

⁷⁷⁹ زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 143.

⁷⁸⁰ الزرقا، الشيخ أحمد بن الشيخ محمد، (ت1357هـ)، شرح القواعد الفقهية، دار القلم - دمشق، ص: 86.

⁷⁸¹ سعيد فكرة، أثر السنة النبوية في التقعيد الفقهي، مؤتمر السنة النبوية في الدراسات المعاصرة، جامعة اليرموك، إربد، الأردن، 18-04-2007،

12: 22.

⁷⁸² زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 143، 144.

ثالثاً: تعيين المحتسب في خلافة الصديق والفاروق.

أوجد الرسول صلى الله عليه وسلم نظام الحسبة، كما جاء في حديث صُبْرَةِ الطعام، والمحتسب: (هو مَنْ وُلَاهُ السلطان لينكر المنكر إذا ظهر فعله، ويأمر بالمعروف إذا ظهر تركه) ⁷⁸³، وهو القاضي الذي ينظر في القضايا كافة التي هي حقوق عامة، ولا يوجد فيها مدّح، على أن لا تكون داخلية في الحدود والجنایات.

ودليله حديث صُبْرَةِ الطعام، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ مَرَّ عَلَى صُبْرَةِ طَعَامٍ فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِيهَا فَتَلَتْ أَصَابِعُهُ بَلَلًا، فَقَالَ: مَا هَذَا يَا صَاحِبَ الطَّعَامِ؟ قَالَ: أَصَابَتْهُ السَّمَاءُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: أَفَلَا جَعَلْتَهُ فَوْقَ الطَّعَامِ كَيْ يَرَاهُ النَّاسُ؟ مَنْ غَشَّ فَلَيْسَ مِنِّي) ⁷⁸⁴، (فإن الرسول وجد بللاً في صُبْرَةِ الطعام فأمر بجعله فوق الطعام حتى يراه الناس، فهذا حق عام للناس نظر فيه الرسول وقضى فيه بجعل الطعام المبلول على وجه الصُبْرَةِ لإزالة الغش، وهذا يشمل الحقوق جميعها التي من هذا النوع، ولا يشمل الحدود والجنایات، لأنها ليست من هذا القبيل، ولأنها خصومات بين الناس في الأصل) ⁷⁸⁵.

ووظيفة الحسبة: (هي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وما في معنى ذلك مما ينخرط في هذا السلك، وَيَمْنَعُ الْمُحْتَسِبُ النَّاسَ مِنَ التَّكْسُبِ بِالْكَهَانَةِ وَاللَّهْوِ، وَيُؤَدِّبُ عَلَيْهِ الْآخِذَ وَالْمُعْطِي) ⁷⁸⁶، (لَيْسَ لِلْمُحْتَسِبِ أَنْ يَبْحَثَ عَمَّا لَمْ يَظْهَرْ مِنَ الْمُحَرَّمَاتِ وَلَوْ غَلَبَ عَلَى الظَّنِّ اسْتِسْرَارُ أَهْلِهَا بِهَا) ⁷⁸⁷، وأما دليل القضاء الذي هو الفصل في المخالفات التي تضر حق الجماعة، والذي يقال له: الْمُحْتَسِبُ فهو ثابت بفعل الرسول وقوله، فقد قال صلى الله عليه وسلم: (لَيْسَ مِنَّا مَنْ غَشَّ)، وكان صلى الله عليه وسلم يتعرض للغاش فيزجره، وروى أحمد عن قيس بن أبي غرزة الكناي قال: (كُنَّا نَبْتَاعُ الْأَوْسَاقَ بِالْمَدِينَةِ وَكُنَّا نُسَمِّي السَّمَّاسِرَةَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ فَاتَّأَنَّا بِالْبَيْعِ فَقَالَ: يَا مَعْشَرَ التُّجَّارِ فَسَمَّأْنَا بِاسْمٍ أَحْسَنَ مِنْ اسْمِنَا إِنَّ الْبَيْعَ يَحْضُرُهُ الْحَلْفُ وَالْكَذِبُ فَشَوَّبُوهُ بِالصَّدَقَةِ، وَعَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ، أَنَّ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ وَالْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ كَانَا شَرِيكَيْنِ فَاشْتَرَيَا فِضَّةً بِنَقْدٍ وَنَسِيئَةً فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ فَأَمَرَهُمَا أَنَّ مَا كَانَ بِنَقْدٍ فَأَجِيزُوهُ وَمَا كَانَ بِنَسِيئَةٍ فَرُدُّوهُ) ⁷⁸⁸.

فهذا كله هو قضاء الحسبة، فإن تسمية القضاء الذي يفصل في الخصومات التي تضر حق الجماعة بالحسبة هو اصطلاح لعمل معين في الدولة الإسلامية، وهي مراقبة التجار، وأرباب الحرف، لمنعهم من الغش في تجارتهم،

⁷⁸³ قلعي، معجم لغة الفقهاء، (مختر)، ص: 409.

⁷⁸⁴ مسلم، صحيح مسلم، (43 - باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: مَنْ غَشَّ فَلَيْسَ مِنَّا)، (102)، 1: 99.

⁷⁸⁵ زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 146، 147.

⁷⁸⁶ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، (باب تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من إباحته)، (537)، 5: 22.

⁷⁸⁷ العسقلاني، فتح الباري، (باب ما ينهى عن التحاسد والتدابير)، 10: 402.

⁷⁸⁸ ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: إسناده صحيح على شرط الشيخين، (مسند أبي هريرة رضي الله عنه)، (7290)، 2: 242،

(حديث قيس بن أبي غرزة رضي الله عنه)، (18490)، 4: 280، (حديث زيد بن أرقم رضي الله عنه)، (19526)، 4: 371.

وعملهم، ومصنوعاتهم، وأخذهم باستعمال المكايل والموازين وغير ذلك مما يضر الجماعة، وهذا العمل نفسه هو ما بيّنه صلى الله عليه وسلم وأمر به، وتولّى الفصل فيه، كما هو ظاهر في حديث البراء بن عازب، حيث منع الطّرفين من النسيئة.

فَعَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ: (جَلَسْتُ إِلَى شَيْبَةَ بْنِ عُثْمَانَ فَقَالَ: جَلَسَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي مَجْلِسِكَ هَذَا فَقَالَ: لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَدْعَ فِي الْكَعْبَةِ صَفْرَاءَ وَلَا بَيْضَاءَ إِلَّا قَسَمْتُهَا بَيْنَ النَّاسِ، قَالَ: قُلْتُ: لَيْسَ ذَلِكَ لَكَ قَدْ سَبَقَكَ صَاحِبُكَ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ، فَقَالَ: هُمَا الْمَرَّانِ يُقْتَدَى بِهِمَا) 789.

والمحتسب: (هو بمثالة رئيس البلدية اليوم، لكن وظيفته أوسع لأنها تتناول الأمور الدينية، واليوم تقتصر على الأمور المدنية) 790، والفرق بين أعمال القاضي والمحتسب، (أنّ للنّاظر في الحِسْبَةِ مِنْ سَلَاطَةِ السُّلْطَانَةِ وَاسْتِطَالَةِ الْحِمَاةِ فِيمَا تَعْلَقُ بِالْمُنْكَرَاتِ مَا لَيْسَ لِلْقَضَاةِ؛ لِأَنَّ الْحِسْبَةَ مَوْضُوعَةٌ لِلرَّهْبَةِ، فَلَا يَكُونُ خُرُوجُ الْمُحْتَسِبِ إِلَيْهَا بِالسُّلْطَانَةِ وَالْعِلَاطَةِ تَجَوُّزًا فِيهَا وَلَا خَرْقًا وَالْقَضَاءُ مَوْضُوعٌ لِلْمُنَاصَفَةِ فَهُوَ بِالْأَنَانَةِ وَالْوَقَارِ أَحَقُّ وَخُرُوجُهُ عَنْهُمَا إِلَى سَلَاطَةِ الْحِسْبَةِ تَجَوُّزٌ وَخَرْقٌ، لِأَنَّ مَوْضُوعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُنْصِبِينَ مُخْتَلِفٌ فَالْتَّجَوُّزُ فِيهِ خُرُوجٌ عَنْ حَدِّهِ) 791.

(أَمَّا الْمُعَامَلَاتُ الْمُنْكَرَةُ كَالزُّنَا وَالْيُبُوعِ الْفَاسِدَةِ وَمَا مَنَعَ الشَّرْعُ مِنْهُ مَعَ تَرَاضِي الْمُتَعَاذِلِينَ بِهِ إِذَا كَانَ مُتَّفَقًا عَلَى حَظَرِهِ فَعَلَى وَالِي الْحِسْبَةِ إِنْكَارُهُ وَالْمَنْعُ مِنْهُ وَالزَّجْرُ عَلَيْهِ وَأَمْرُهُ فِي التَّأْدِيبِ مُخْتَلِفٌ لِحَسَبِ الْأَحْوَالِ وَشِدَّةِ الْحَظَرِ، أَمَّا مَنْ يُرَاعِي فِي الْأَمَانَةِ وَالْخِيَانَةِ فَمِثْلُ الصَّاعَةِ وَالْحَاكَةِ وَالْقَصَّارِينَ وَالصَّبَّاعِينَ، لِأَنَّهُمْ رَبَّمَا هَرَبُوا بِأَمْوَالِ النَّاسِ، فَيُرَاعِي أَهْلَ الثِّقَةِ وَالْأَمَانَةِ مِنْهُمْ فَيُقْرِئُهُمْ وَيُبْعِدُ مَنْ ظَهَرَ خِيَانَتُهُ وَيُشْهِرُ أَمْرَهُ لئَلَّا يَعْتَرَّ بِهِ مَنْ لَا يَعْرِفُهُ، وَقَدْ قِيلَ: إِنَّ الْحِمَاةَ وَوُلَاةَ الْمُعَاوِنِ أَخَصُّ بِالنَّظَرِ فِي أَحْوَالِ هَؤُلَاءِ مِنْ وُلَاةِ الْحِسْبَةِ وَهُوَ الْأَشْبَهُ، لِأَنَّ الْخِيَانَةَ تَابِعَةٌ لِلسَّرِقَةِ) 792.

ولم يقف الباحث عن وظيفة المحتسب في خلافة الصديق، بينما في خلافة الفاروق عمل الفاروق رضي الله عنه عمل المحتسب في الأسواق، فعَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عُمَرَ: (أَنَّهُ مَرَّ بِحَاطِبٍ بِسُوقِ الْمُصَلَّى وَبَيْنَ يَدَيْهِ غَرَارَتَانِ فِيهِمَا زَبِيبٌ فَسَأَلَهُ عَنْ سِعْرِهِمَا فَسَعَرَ لَهُ مُدَيْنَ لِكُلِّ دِرْهَمٍ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: قَدْ حَدَّثْتُ بِعِيرٍ مُقْبِلَةٍ مِنَ الطَّائِفِ تَحْمِلُ زَبِيبًا وَهُمْ يَعْتَبِرُونَ بِسِعْرِكَ، فِيمَا أَنْ تَرْفَعَ فِي السَّعْرِ، وَإِمَّا أَنْ تُدْخِلَ زَبِيبَكَ الْبَيْتَ فَتَبِيعَهُ كَيْفَ شِئْتَ، فَلَمَّا رَجَعَ

789 ابن حنبل، مسند أحمد، إسناده صحيح على شرط الشيخين، (أحاديث شيبه بن عثمان الحججي رضي الله عنه)، (15419)، 3: 410.

790 الأمين، محسن بن عبد الكريم بن علي بن محمود، (ت1371هـ)، أعيان الشيعة، تحقيق وتخريج: حسن الأمين، 1403هـ-1983م، دار التعارف للمطبوعات، بيروت- لبنان، 5: 437.

791 الماوردي، الأحكام السلطانية، (فصل في بيان أن الحِسْبَةَ وَاسِطَةٌ بَيْنَ أَحْكَامِ الْقَضَاءِ وَأَحْكَامِ الْمَظَالِمِ)، ص: 317.

792 المصدر نفسه، (فصل في فيما يُنْكَرُ مِنْ حُقُوقِ الْأَدَمِيِّينَ الْمُحْصَنَةِ)، ص: 331، 338.

عُمَرُ حَاسَبَ نَفْسَهُ، ثُمَّ أَتَى حَاطِبًا فِي دَارِهِ، فَقَالَ لَهُ: إِنَّ الَّذِي قُلْتُ: لَيْسَ بِعَزْمَةٍ مِنِّي وَلَا قَضَاءٍ إِنَّمَا هُوَ شَيْءٌ أَرَدْتُ بِهِ الْخَيْرَ لِأَهْلِ الْبَلَدِ فَحَيْثُ شِئْتُ فَبِعَ وَكَيْفَ شِئْتُ فَبِعَ⁷⁹³.

ودليل الحِسْبَةِ هو السُّنَّةُ، إلا أن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يُعَيِّن قاضياً معيناً للحسبة، وكذلك لم يُعَيِّن الخلفاء الراشدين بعده قاضياً معيناً للحِسْبَةِ، إلا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فإنه عَيَّن الشِّفَاءَ والشفاء بنت عبد الله بن عبد شمس العدوية القرشية، أم سليمان، (ت - 20هـ)، ولم يعين غيرها في الحسبة في مدة خلافة الفاروق، (11هـ - 23هـ)، فبقي المنصب خالياً ثلاث سنوات في خلافته⁷⁹⁴، (والشفاء كانت تتولى الإشراف على السوق، أي تؤدي وظيفة المحتسب)⁷⁹⁵، فعن الشفاء بنت عبد الله قالت: (دخل علي بيتي عمر بن الخطاب فوجد عندي رجلين نائمين فقال: وما شأن هذين ما شهدا معي الصلاة؟ قلت: يا أمير المؤمنين صلينا مع الناس، وكان ذلك في رمضان، فلم يزالا يصليان حتى أصبحا، وصليا الصبح وناما، فقال عمر: لأن أصلي الصبح في جماعة أحب إلي من أن أصلي ليلة حتى أصبح)⁷⁹⁶.

وكان كذلك يقوم بنفسه في قضاء الحِسْبَةِ، كما كان يفعل الرسول صلى الله عليه وسلم، (إلا أن عمر رضي الله عنه كان يطوف بالأسواق، ويقرأ القرآن، ويقضي بين الناس حيث أدركه الخصوم)⁷⁹⁷، وكان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه يكتب إلى عماله: (إن أهم أمركم عندي الصلاة من حفظها وحافظ عليها حفظ دينه، ومن ضيعها كان لما سواها أشد إضاعة، ويأمر المحتسب بالجمعة والجماعات، وبصدق الحديث وأداء الأمانات)⁷⁹⁸.

والمحتسب منصب جزئي تابع للقضاء ويمكن للخليفة والوالي والعامل أن يقوم مقام المحتسب كما حدث في خلافة الفاروق عندما كان يطوف في الأسواق، بل كان الرسول صلى الله عليه وسلم وهو الحاكم الأعلى في الدولة يقوم بعمل المحتسب حين يطوف في الأسواق، ولهذا لم يعين المحتسب في مدة خلافة الصديق.

⁷⁹³ البيهقي، السنن الكبرى، (باب ما جاء في الاحتكار)، 6: 29.

⁷⁹⁴ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، (سليمان بن أبي حنمة)، 22: 216.

⁷⁹⁵ الخزاعي، تخریج الدلالات السمعیة له صلى الله عليه وسلم من الحرف والصنائع والعمالات، ص: 6.

⁷⁹⁶ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب فضل الصلاة في الجماعة)، (2011)، 1: 526.

⁷⁹⁷ الطبري، تاريخ الطبري، (ذكر بعض خطبه صلى الله عليه وسلم)، 3: 281، ابن الأثير، الكامل في التاريخ، (ذكر بعض سيرته صلى الله عليه وسلم)، 3: 60.

⁷⁹⁸ ابن تيمية، الحسبة، (بعض واجبات المحتسب)، ص: 18.

الفصل الثالث

مقارنة القواعد والأجهزة في نظام حكم خلافة الصديق والفاروق والموازنة بينهما

وفي مبحثان:

المبحث الأول: مقارنة القواعد والموازنة بينهما.

المبحث الثاني: مقارنة الأجهزة والموازنة بينها.

المبحث الأول

مقارنة القواعد والموازنة بينهما

وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: الخليفة الصديق والفاروق.

المطلب الثاني: منصب الخلافة في خلافة الصديق والفاروق.

المطلب الثالث: الأمة في خلافة الصديق والفاروق

المبحث الأول

مقارنة القواعد والموازنة بينهما

لكل أمر من الأمور قواعد تبني عليها أركان وفروض ونواهي، وما أجمع عليه الصحابة في نظام حكم الصديق والفاروق يُعدُّ من القواعد التي يستدل بها عند تطبيق حكم الله في حياة المسلمين، واعتمد عليها الصحابة بعد موت الخليفة الأول والثاني، واستمروا على ذلك؛ لأنهم كانوا يعلمون أن الإسلام لا يمكن تطبيقه بمعزل عن قواعد الحكم والسلطان وخاصة فيما يستجد من الأمور والنوازل التي تطرأ على الأمة مجتمعة على خليفة ليحمي بيضة الإسلام وجنة يتقى به ويقا تل من وراءه.

خلافة الصديق والفاروق بشرية وليست إلهية، فمن الطبيعي الاختلاف في بعض ما تنوّه في نظام الحكم ، وترجع لأسباب كثيرة ذكرت في المطلب الأول من الفصل الأول.

و(تُعدُّ الفردية أي الاعتداد بالنفس، والحفاظ على ذاتها واستقلالها، وكيانها، وكذلك الجماعية أي الميل إلى العيش في الجماعة، والتعايش معها من الغرائز المزدوجة في الكيان الإنساني، يشهد لذلك واقع الإنسان نفسه، كما تشهد به بعض النصوص الشرعية التي تتضمن مسؤولية الإنسان عن عمله، فردية كانت هذه المسؤولية أو جماعية)⁷⁹⁹ ، والصديق رضي الله عنه له سمات عالية تؤهله لقيادة الصحابة بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم فجاء في الأثر: حين [أقبل أبو بكر على فرسه من مسكنه بالسُّنح حتى نزل، فدخل المسجد، فلم يكلم الناس، حتى نزل فدخل على عائشة (فتيمم)⁸⁰⁰ النبي وهو مُسجى بُرد حبرة، فكشف عن وجهه، ثم أكب عليه فقبله، ثم بكى فقال: بأبي أنت يا نبي الله، لا يجمعُ الله عليك (موتتين)⁸⁰¹، أمّا المَوْتَةُ التي كُتِبَتْ عَلَيْكَ فَقَدْ مُتَّهَا، فخرج أبو بكر وعمرُ يكلمُ الناس، فقال: اجلس، فأبى، فقال: اجلس، فأبى، فتشهد أبو بكر فمال إليه الناس، وتركوهُ عُمَرُ، فقال: أمّا بعد، فمن كان منكم يعبدُ مُحَمَّدًا، فإنَّ مُحَمَّدًا قد مات، ومن كان يعبدُ الله فإنَّ الله حيٌّ لا يموت، قال الله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾ آل عمران، 3: 144، والله لكانَّ الناس لم يَكُونُوا يَعْلَمُونَ أَنَّ الله أنزل الآية حتى تلاها أبو بكر ،

⁷⁹⁹ السيد محمد السيد نوح، (ت 2007م)، شخصية المسلم بين الفردية والجماعية، ط/ 3، 1411هـ-1990م، دار الوفاء، المنصورة- مصر، ص:

108.

⁸⁰⁰ تيمم: قصد، ينظر: الرازي، زين الدين محمد بن عبد القادر، (ت721هـ)، مختار الصحاح، تحقيق وضبط وتصحيح: أحمد شمس الدين، ط/1،

1415هـ-1994م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، (الباء)، ص: 381.

⁸⁰¹ أشار بذلك إلى من زعم أنه سيحيا فيقطع أيدي رجال، لأنه لو صح ذلك للزم أن يموت مَوْتَةُ أُخْرَى، فأخبر أنه أكرم على الله من أن يجمع عليه مَوْتَتَيْنِ كَمَا جَمَعَهُمَا عَلَى غَيْرِهِ: ﴿كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ﴾ البقرة، 2: 243، ﴿كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾ البقرة، 2: 259، وهذا أوضح الأجوبة وأسلمها، ينظر: العسقلاني، فتح الباري، (باب الدخول على الميت بعد الموت)، 3: 91.

فَقَلَّاهَا مِنْهُ النَّاسُ، فَمَا يُسْمَعُ بَشَرٍ إِلَّا يَتْلُوَهَا⁸⁰²، وهذه أول مقارنة ظهرت تميز شخصية الصديق على الصحابة، أما الفاروق فامتاز بالموافقات حين قال: (وَأَقَفْتُ رَبِّي فِي ثَلَاثٍ)⁸⁰³، لكنه لم يقدم اجتهاده على اجتهاد الصديق عندما كان معاوناً له، وتبنى الفاروق أحكاماً سلطانية مستجدة في خلافته قسماً منها على خلاف ما تبنى الصديق في خلافته.

المطلب الأول: تنصيب الخليفة الصديق والفاروق.

يتميز نظام الإسلام بوجود الخليفة لأنه سبب وجود كل أجهزة الحكم، والسبب: (هو ما يلزم من وجوده وجود المسبب ومن عدمه عدم السبب)⁸⁰⁴، (والسلطنة والإمامة والإمارة أصل عظيم في الدنيا لأنها خلافة الله تعالى في أرضه إذا لم يخالف أمر الله تعالى وسنة رسوله وعدل في مملكته ورحم الرعايا)⁸⁰⁵، (وَأَنَّ نَصَبَ الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ فَرَضٌ، بِلَا خِلَافٍ بَيْنَ أَهْلِ الْحَقِّ، وَلَا عِبْرَةٍ -بِخِلَافٍ بَعْضِ الْقَدَرِيَّةِ- لِإِجْمَاعِ الصَّحَابَةِ عَلَى ذَلِكَ، وَلِمَسَاسِ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ؛ لِتَقْيِيدِ الْأَحْكَامِ، وَإِنْصَافِ الْمُظْلُومِ مِنَ الظَّالِمِ، وَقَطْعِ الْمُنَازَعَاتِ الَّتِي هِيَ مَادَّةُ الْفَسَادِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ الْمَصَالِحِ الَّتِي لَا تَقُومُ إِلَّا بِإِمَامٍ، لِمَا عُلِمَ فِي أُصُولِ الْكَلَامِ)⁸⁰⁶، (وما أجمع المسلمون عليه من أن يكون الخليفة واحداً والقاضي واحداً والأمير واحداً والإمام واحداً، فاستخلفوا أبا بكر، ثم استخلف أبو بكر عمر، ثم عمر أهل الشورى ليختاروا واحداً)⁸⁰⁷.

و(إِنَّ اللَّهَ جَلَّتْ قُدْرَتُهُ نَدَبَ لِلْأُمَّةِ زَعِيماً خَلَفَ بِهِ الثُّبُوءَ، وَحَاطَ بِهِ الْمِلَّةَ، وَفَوَّضَ إِلَيْهِ السِّيَاسَةَ، لِيَصْدُرَ التَّدْبِيرُ عَنْ دِينٍ مَشْرُوعٍ، وَتَجْتَمِعَ الْكَلِمَةُ عَلَى رَأْيٍ مَتَّبِعٍ فَكَانَتْ الْإِمَامَةُ أَصْلًا عَلَيْهِ اسْتَقَرَّتْ قَوَاعِدُ الْمِلَّةِ، وَأَنْتَضَمَتْ بِهِ مَصَالِحُ الْأُمَّةِ حَتَّى اسْتَنْبَتَتْ بِهَا الْأُمُورُ الْعَامَّةُ، وَصَدَرَتْ عَنْهَا الْوَلَايَاتُ الْخَاصَّةُ، فَلَزِمَ تَقْدِيمُ حُكْمِهَا عَلَى كُلِّ حُكْمٍ سُلْطَانِيٍّ)⁸⁰⁸، ورب مارق يقول: [إن الشارع لم ينص على الأمر باتخاذ الإمام فمن أين يكون واجباً؟ فنجيب: أن الله تعالى أمرنا بإقامة الدين ولا سبيل إلى إقامته إلا بوجود الأمان على أنفس الناس وأهليهم وأموالهم ومنع تعدى بعضهم على بعض وذلك لا يصح إلا مع وجود إمام يخافون عقابه، ويرجون ثوابه، ويرجعون إليه ويحتمعون عليه، فإذا لم يأمّنوا على أنفسهم لم يمكنهم أن يتفرغوا لإقامة الدين الذي أوجب الله تعالى عليهم إقامته، (وما لا يتوصل

⁸⁰² البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (78- باب مَرَضِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَفَاتِهِ)، (4187)، 4: 1618.

⁸⁰³ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (5- باب مَا جَاءَ فِي الْقِبْلَةِ)، 393، 1: 157.

⁸⁰⁴ المروزي، أبو المظفر، منصور بن محمد، (ت489هـ)، قواطع الأدلة في الأصول، تحقيق: محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي، ط/1،

1418هـ-1999م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، (فصل: الأمر بالشئ لا يكون أمراً بأسبابه)، 1: 101.

⁸⁰⁵ الجذبي، محمود بن إسماعيل بن إبراهيم، الدرة الغراء في نصيحة السلاطين والقضاة والأمراء، 1417هـ-1996م، مكتبة نزار مصطفى الباز-

الرياض، ص: 43.

⁸⁰⁶ الكاشاني، بدائع الصنائع، (كتاب آداب القاضي، مطلب وأما ما يصلح للقضاة)، 7: 2.

⁸⁰⁷ الشافعي، الرسالة، ص: 418، 419.

⁸⁰⁸ الماوردي، الأحكام السلطانية، (خطبة الكتاب)، ص: 2.

إلى الواجب إلا به فهو واجب⁸⁰⁹، فاتخاذ الإمام واجب، وكذلك طاعته واجبة عقلاً ونقلاً، أما عقلاً فلان في وجوده حكمة عظيمة، ونعمة عظيمة، يناط بها العباد، وتحفظ بها البلاد، ويقطع بها العناد ويقوم بها السداد مما أدناه حراسة الرعايا، وسياسة البرايا⁸¹⁰.

و(ظهرت مشكلة القيادة في المجتمع الإسلامي بعد وفاة مؤسس الدولة وواضع منهجها والمشرف على سيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم اختلفت المذاهب الإسلامية بشأنها على النحو الموضح في كتب الكلام والعقيدة والسياسة لدى كل منها)⁸¹¹.

[قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا﴾ سورة الأنفال، 8: 46، وَوَجْهَ الاستِدْلَالِ فِي الْآيَةِ: أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى حَرَّمَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ التَّفَرُّقَ وَالتَّنَازُعَ، وَإِذَا كَانَ إِمَامَانِ فَقَدْ حَصَلَ التَّفَرُّقُ الْمُحَرَّمُ، فَوُجِدَ التَّنَازُعُ وَوَقَعَتِ الْمَعْصِيَةُ لِلَّهِ تَعَالَى، فَإِنْ عُقِدَتِ لِأَتْنَيْنِ مَعًا بَطَلَتْ فِيهِمَا، أَوْ مُرْتَبًا فَهِيَ لِلْسَّابِقِ مِنْهُمَا، وَيُعَزَّرُ الثَّانِي وَمُبَايَعُوهُ إِنْ عِلِمُوا بَبَيْعَةِ السَّابِقِ لِارْتِكَابِهِمْ مُحَرَّمًا]⁸¹².

وقد أجمع الصحابة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا الحكم، وهو وحده الخلافة، عندما عرض الأنصار على المهاجرين قائلين: (مِنَّا رَجُلٌ وَمِنْكُمْ رَجُلٌ، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: سَيِّفَانِ فِي غِمْدٍ وَاحِدٍ إِذَا لَا يَصْطَلِحَا، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَإِنَّهُ لَا يَجِلُّ أَنْ يَكُونَ لِلْمُسْلِمِينَ أَمِيرَانِ)⁸¹³، ثم (أجمع الصحابة على مبايعة خليفة واحد لرسول الله صلى الله عليه وسلم هو أبو بكر الصديق)⁸¹⁴.

فعن عيسى بن عطية قال: (قام أبو بكر الغد حين بويع فخطب الناس، فقال: يا أيها الناس إني قد أفلتكم رأيكم، إني لست بخيركم فبايعوا خيركم، فقاموا إليه فقالوا: يا خليفة رسول الله: أنت والله خيرنا)⁸¹⁵، ولم يستجد في خلافة الفاروق تنازع مثل ما حدث في خلافة الصديق.

أولاً: المقارنة في طريقة تنصيب الخليفة الصديق والفاروق.

(إنَّ عقد الإمامة لمن يقوم بأمر الأمة واجب بالإجماع، مستند لأقوى دليل تنقطع دون نقضه الأطماع، وتنبو عن سماع ما يخالفه الأسماع؛ إذ العباد مجبولون على التباين والتغاير، مطبوعون على التحالف والتنافر، مضطرون

⁸⁰⁹ الأمدي، الإحكام في أصول الأحكام، 1: 110، نص القاعدة: (ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب).

⁸¹⁰ الزهاوي، جميل أفندي صدقي، (ت1354هـ)، الفجر الصادق في الرد على منكري التوسل والكرامات والخوارق، 1984م، مكتبة اشيق، إستانبول- تركيا، ص: 7، 8.

⁸¹¹ أحمد عز الدين، الإمامة والقيادة، ص: 15.

⁸¹² الشربيني، مغني المحتاج إلى معرفة ألفاظ المنهاج، (فصل في شروط الإمام الأعظم وبيان انعقاد طرق الإمامة)، 4: 132.

⁸¹³ البيهقي، السنن الكبرى، (2- باب لا يصلح إمامان في عصر واحد)، 8: 145.

⁸¹⁴ محمد حسين عبد الله، الطريقة الشرعية لاستئناف الحياة الإسلامية، ص: 17.

⁸¹⁵ الطبراني، المعجم الأوسط، (من اسمه منتصر) (8597)، 8: 267.

إلى التعاون والتجاور، مفتقرون إلى التعاضد والتناصر، فلا بد من زعيم يمنعهم من التظالم، ويحملهم على التناصف في التداعي والتحاكم، ويقيم الحدود فتصان المحارم عن الانتهاك، وتحفظ الأنساب عن الاختلاط والاشتراك، ويحمى بيضة الإسلام فيمنع أن تطرق، ويصون الثغور أن يتوصل إليها أو يتطرق ليعز الإسلام داراً ويطمئن المستخفي ليلاً، ويأمن السارب نهاراً⁸¹⁶.

و(أول ما حدث من الاختلاف بين المسلمين بعد نبينهم صلى الله عليه وسلم اختلافهم في الإمامة)⁸¹⁷، (لكن سرعان ما أجمعوا أمرهم على خلافة الصديق، وأبو بكر بايعه المهاجرون والأنصار الذين هم بطانة رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين بهم صار للإسلام قوة وعزة، وبهم قهر المشركون، وبهم فتحت جزيرة العرب، فجمهور الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هم الذين بايعوا أبا بكر، وأما كون عمر أو غيره سبق إلى البيعة فلا بد في كل بيعة من سابق)⁸¹⁸.

(إنَّ الخطوات التي سار عليها أبو بكر الصديق في اختيار خليفته من بعده لا تتجاوز الشورى بأي حال من الأحوال، وإن كانت الإجراءات المتبعة فيها غير الإجراءات المتبعة في تولية أبي بكر نفسه)⁸¹⁹، فكانت بيعة أبي بكر: (أطيعوني ما أطعت الله ورسوله فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم)⁸²⁰، بينما كانت (بيعة عمر ومن بعده كبيعة النبي صلى الله عليه وسلم)⁸²¹ والصيغة هي: (البيعة لله والطاعة للحق)⁸²².

وتولي منصب الخلافة يكون بموجب (عقد يتم بين الأمة وبين الخليفة، قال صلى الله عليه وسلم: (سَيَكُونُ خُلَفَاءُ فَيَكْثُرُونَ قَالُوا: فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ: فُوا بِيَعَةِ الْأَوَّلِ فَلَا أَوَّلَ، وَأَعْطَوْهُمْ حَقَّهُمْ، فَإِنَّ اللَّهَ سَائِلُهُمْ عَمَّا اسْتَرْعَاهُمْ)⁸²³، فهذا الحديث يدل على أن الخليفة إنما أخذ السلطان بهذه البيعة، إذ قد أوجب الله تعالى طاعته بالبيعة، وقال صلى الله عليه وسلم: (وَمَنْ بَايَعَ إِمَامًا فَأَعْطَاهُ صَفْقَةً يَدِهِ وَثَمَرَةً قَلْبِهِ فَلْيُطِعهُ إِنَّ اسْتِطَاعَ فَإِنْ جَاءَ آخَرُ يُنَازِعُهُ فَاضْرِبُوا عُنُقَ الْآخَرِ)⁸²⁴، فهو قد أخذ الخلافة بالبيعة، ووجبت طاعته لأنه خليفة قد بويع، فيكون قد

⁸¹⁶ القلقشندي، مآثر الإنافة في معالم الخلافة، ص: 312، 313.

⁸¹⁷ الأشعري، مقالات الإسلاميين، ص: 1.

⁸¹⁸ ابن تيمية، منهاج السنة النبوية، 1: 531.

⁸¹⁹ الشجاع، عبد الرحمن عبد الواحد، دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة، ط/1، 1419هـ-1999م، دار الفكر المعاصر- صنعاء، ص273.

⁸²⁰ ابن حبان، أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد، (ت354هـ)، الثقات، تحقيق: السيد شرف الدين أحمد، ط/1، 1395هـ-1975م، دار الفكر- بيروت، 2: 157.

⁸²¹ العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة، (الميم بعدها اللام)، (8213)، 6: 211.

⁸²² السيوطي، الدر المنثور في التأويل بالمأثور، (سورة الفتح)، 6: 24.

⁸²³ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (51- باب مَا ذُكِرَ عَنْ نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ)، (3268)، 3: 1273.

⁸²⁴ مسلم، صحيح مسلم، (10- باب الْوَفَاءِ بِيَعَةِ الْخُلَفَاءِ الْأَوَّلِ فَلَا أَوَّلَ)، (1844)، 3: 1472.

أخذ السلطان من الأمة ببيعتها له، ووجوب طاعتها لمن بايعته، أي لمن له في عنقها بيعه، وهذا يدل على أن السلطان للأمة.

و(أجمع الصحابة رضي الله عنهم على لزوم إقامة خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته، وأجمعوا على إقامة خليفة لأبي بكر، وقد ظهر تأكيد إجماع الصحابة على إقامة خليفة من تأخيرهم دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم عقب وفاته واشتغالهم بنصب خليفة له، مع أن دفن الميت عقب وفاته فرض، ويحرم على من يجب عليهم الاشتغال في تجهيزه ودفنه الاشتغال في أي شيء غيره حتى يتم دفنه)⁸²⁵.

وإن كلاً من خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما لم تكن بنص من النبي صلى الله عليه وسلم تصريحاً، بل هو إجماع الصحابة رضي الله عنهم، بدليل التنازع في اختيار الخليفة، ولو كان هناك نص ما اختلفوا.

ولم يستغرق وقتاً طويلاً لمبايعة أبي بكر بالخلافة، مما دل أنه فرض كفاية مضيق، عن أبي عبيد قال: قول عمر: (إن بيعه أبي بكر كانت فلتة فإن معنى الفلتة الفجاءة وإنما كانت كذلك لأنه لم ينتظر بها العوام إنما ابتدروا أكابر أصحاب محمد من المهاجرين وعامة الأنصار إلا تلك الطيرة التي كانت من بعضهم ثم أصفقوا له كلهم لمعرفتهم أن ليس لأبي بكر منازع ولا شريك في الفضل، ولم يكن يحتاج في أمره إلى نظر ومشاورة، فهذا كانت فلتة قال: وقال عمر: لا بيعه إلا عن مشورة، وأيما رجل بايع عن غير مشورة فلا يؤمر واحد منهما تغرة أن يقتلا، قال أبو سليمان: قد تكون الفلتة بمعنى الفجاءة وليست بالذي أراد عمر ولا لها موضع في هذا الحديث ولا لمعناها قرارها هنا، وحاش لتلك البيعة أن تكون فجاءة لا مشورة فيها، ولست أعلم شيئاً أبلغ في الطعن عليها من هذا التأويل، وكيف يسوغ ذلك وعمر نفسه يقول في هذه القصة: مَنْ بَايَعَ رَجُلًا عَنْ غَيْرِ مَشُورَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَلَا يُبَايِعُ هُوَ وَلَا الَّذِي بَايَعَهُ تَغَرَّةً أَنْ يُقْتَلَ)⁸²⁶، وفي آخر ما قال سيدنا أبو بكر رضي الله عنه مخاطباً سعداً: (وَلَقَدْ عَلِمْتَ يَا سَعْدُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَأَنْتَ قَاعِدٌ: قُرَيْشٌ وَلَاةُ هَذَا الْأَمْرِ، فَبَرُّ النَّاسِ تَبَعٌ لِبَرِّهِمْ، وَفَاجِرُهُمْ تَبَعٌ لِفَاجِرِهِمْ، قَالَ: فَقَالَ لَهُ سَعْدٌ: صَدَقْتَ، نَحْنُ الْوُزَرَاءُ وَأَنْتُمْ الْأُمَرَاءُ)⁸²⁷، و(اختار المسلمون بعد وفاة محمد صلى الله عليه وسلم زعيماً ليحمل الناس على احترام الشريعة، فأبدعوا سلطاناً سامياً خضع له العرب بلا

⁸²⁵ العاملي، علي الكوراني، معاصر، الانتصار، ط/1، 1422هـ، سلسلة كتب المناظرات (7)، إعداد مركز الأبحاث العقائدية، دار السيرة، بيروت-

لبنان، ص: 176، ينظر: النبهاني، الخلافة، ص: 4.

⁸²⁶ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (31- باب رَجْمِ الْجُبَلِيِّ مِنَ الزُّنَا إِذَا أَحْصَنَتْ) 22: 374.

⁸²⁷ ابن حنبل، مسند أحمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: صحيح لغيره رجاله ثقات رجال الشيخين وهو مرسل، (مسند أبي بكر الصديق رضي الله عنه)،

(18)، 1: 5، الألباني، السلسلة الصحيحة، صحيح، (1156)، 3: 146.

جدال⁸²⁸، وعن أبي سَعِيد قال: لما رأى أَبُو بَكْر رضي الله عنه تتأقّل الناس عن بيعته قال: أَلَسْتُ أَحَقَّ النَّاسِ بِهَا أَلَسْتُ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ أَلَسْتُ صَاحِبَ كَذَا أَلَسْتُ صَاحِبَ كَذَا⁸²⁹.

أما طريقة تنصيب الفاروق رضي الله عنه فتختلف في بعض الأمور، فمما روي: [إِنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ لَمَّا اسْتَعَزَّ بِهِ دَعَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ وَعُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ فَقَالَ لِعُثْمَانَ: أَخْبِرْنِي عَنْ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ لَهُ: أَنْتَ أَعْرَفَ بِهِ مِنَّا وَاللَّهِ مَا عَلِمِي بِهِ إِلَّا أَنَّ سِرِّيَّتَهُ أَحْسَنَ مِنْ عِلَانِيَّتِهِ وَلَيْسَ فِيْنَا جَمِيعًا مِثْلَهُ وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: مِثْلَ ذَلِكَ وَاسْتَشَارَ مَعَهُمَا سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ وَأَسِيدُ بْنُ الْحَضِيرِ وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ فَلَمْ يَخْتَلَفْ فِيهِ أَحَدٌ فَأَمَرَ أَبُو بَكْرٍ بِدَوَاقِ وَقَرْطَاسٍ وَقَالَ لِعُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ: اكْتُبْ فَكُتِبَ: (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذَا مَا عَهْدُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي قُحَافَةَ فِي آخِرِ عَهْدِهِ بِالْدُنْيَا خَارِجًا مِنْهَا وَأَوَّلِ عَهْدِهِ بِالْآخِرَةِ دَاخِلًا فِيهَا حَيْثُ يُؤْمِنُ الْكَافِرُ وَيَنْتَهِي الْفَاجِرُ وَيَصْدُقُ الْكَاذِبُ ، إِنْ اسْتَخْلَفْتَ عَلَيْكُمْ بَعْدِي عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا ، فَأَمَرَ بِخَتْمِ الْكِتَابِ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي لَمْ أَرِدْ إِلَّا صَلَاحَهُمْ وَقَدْ عَمِلْتُ فِيهِمْ بِمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ وَاجْتَهَدْتُ لَهُمْ رَأْيِي وَوَلَّيْتُ عَلَيْهِمْ خَيْرَهُمْ وَأَقْوَاهُمْ عَلَيْهِ فَاخْلُفْنِي فِيهِمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَنَوَاصِيَهُمْ بِيَدِكَ أَصْلَحُهُمْ لَهُ وَأَصْلَحُهُ لَهُمْ وَاجْعَلْهُ مِنْ خُلَفَائِكَ الرَّاشِدِينَ يَتَّبِعُ هُدَى نَبِيِّكَ وَهُدَى الصَّالِحِينَ بَعْدَهُ ثُمَّ دَعَا أَبُو بَكْرٍ عَمْرَ فَأَوْصَاهُ بِمَا أَوْصَى وَأَمَرَ عُثْمَانَ فَخَرَجَ بِالْكِتَابِ مَخْتُومًا ، فَقَالَ عُثْمَانُ لِلنَّاسِ: تَبَايَعُونَ لِمَنْ فِي هَذَا الْكِتَابِ قَالُوا: نَعَمْ، فَقَالَ عَلِيٌّ: قَدْ عَلِمْنَا بِهِ هُوَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَرَضُوا بِهِ جَمِيعًا وَقَامُوا فَبَايَعُوهُ⁸³⁰ .

وختلاصة المقارنة:

إِنَّ بَيْعَةَ تَنْصِيبِ الصِّدِّيقِ كَانَتْ أَوَّلَ وَأَسْرَعَ إِجْمَاعٍ فِي فَرْضِ مُضَيِّقٍ اسْتَجَدَّ فِي بَيْعَةِ تَنْصِيبِ أَوَّلِ خَلِيفَةِ الْمُسْلِمِينَ، وَسَبَقَ الْبَيْعَةُ نِزَاعَ عَلِيٍّ مَنْ يَخْلُفُ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ صِغَةً بَيْعَةِ الصِّدِّيقِ: (أَبَايَعُكُمْ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ ثُمَّ لِلْأَمِيرِ)، ثُمَّ أَقَالَ بَيْعَتَهُ لَكِنِ الصَّحَابَةُ رَدُّوا ذَلِكَ، وَتَخَلَّفَ عَنِ الْبَيْعَةِ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثُمَّ بَايَعَ، أَمَّا بَيْعَةُ الْفَارُوقِ فَلَمْ يَحْدُثْ فِيهَا تَنَازُعٌ، حَيْثُ كَتَبَ الصِّدِّيقُ الْعَهْدَ لِلْفَارُوقِ بَعْدَ اسْتِشَارَةِ أَكْبَارِ الصَّحَابَةِ، وَصِغَةُ الْبَيْعَةِ كَانَتْ: (الْبَيْعَةُ لِلَّهِ وَالطَّاعَةُ لِلْحَقِّ)، وَتَخَلَّفَ عَنِ الْبَيْعَةِ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَلَمْ يَبَايِعْ حَتَّى مَاتَ.

⁸²⁸ عماد الدين خليل، قالوا عن الإسلام، الندوة العالمية للشباب الإسلامي، الرياض، 1412هـ-1992م، ص: 82، هامش (3).

⁸²⁹ الضحاك، أبو بكر أحمد بن عمرو، (ت 287هـ)، الأحاد والمثاني، تحقيق: باسم فيصل أحمد الجوابرة، ط/1، 1411هـ-1991م، دار الراية-

الرياض، (ومن صفته وسنه وأيام خلافته ووفاته)، (18)، 1: 13.

⁸³⁰ الزيلعي، تخريج الأحاديث والآثار، (916)، 2: 482.

آخرًا: المقارنة في تبني الأحكام السلطانية في خلافة الصديق والفاروق.

تبني الصديق في خلافته أحكاماً سلطانية فसार الصحابة عليها ، ثم تبني الفاروق في خلافته أحكاماً فसार الصحابة عليها ولم يختلفوا على الخليفين ، [فَعَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾ التوبة، 9: 112، قَالَ: الْقَائِمُونَ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى]⁸³¹.

والسلف كانوا يطلقون اسم السُّنَّة على طريقة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، وكانوا يأخذون البيعة على سُنَّةِ العمرين، قال صلى الله عليه وسلم: (عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الْمَهْدِيِّينَ الرَّاشِدِينَ تَمَسَّكُوا بِهَا وَعَصُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ)⁸³²، و(عن موسى بن إبراهيم أنه بلغه أن أبا بكر حين استخلف قعد في بيته حزينا فدخل عليه عمر ، فأقبل على عمر يلومه، وقال: أنت كلفتني هذا، وشكا إليه الحكم بين الناس ، فقال له عمر: أما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن الوالي إذا اجتهد فأصاب الحكم فله أجران وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر واحد قال فكانه سهل على أبي بكر حديث عمر)⁸³³.

و(الخلاف الفقهي نشأ بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم واضطرار المسلمين لاستنباط أحكام قضايا من نصوص يوهم بعضها بالتعارض، أو أحكام حوادث توهم بأن ليس لها في الكتاب والسنة حكم معين ، فالخلاف في هذا العهد كان مبنياً على فهم النصوص والحمل عليها حملاً عفواً تلقائياً، ثم أضيف إلى ذلك إجماع الصحابة المستند إلى النصوص، ثم بعد جيل الصحابة تابعت أدوار التشريع واحداً تلو الآخر، فنشأ علم الفقه واتسع الاستنباط بكثرة الحوادث. ذلك أن النصوص متناهية والحوادث متجددة غير متناهية)⁸³⁴.

والأحكام الشرعية منها ما هو منوط بالخليفة، ولا يجوز لغيره أن ينفذه، ومنها ما هو منوط بالأفراد، ومنها ما هو منوط بالأفراد ويقوم به الخليفة إن قصرُوا، ومنها ما هو منوط بالخليفة ويجوز للأفراد في حالات، ومنها ما هو منوط بجماعة من المسلمين، أما ما هو منوط بالخليفة وحده ولا يجوز لغيره أن ينفذه فهو مثل إقامة الحدود أو إعلان الحرب أو عقد الصلح. وأما ما هو منوط بالخليفة ويجوز للأفراد في حالات، فهو كجهاد الدفع، فالشرع أمر جهات وكل واحدة تقوم بما أنيط بها⁸³⁵، واجتهاد الصحابة رضي الله عنهم في المسائل والأحداث كان يتبعه اختلاف أو اتفاق فالاختلاف في الرأي نتيجة حتمية للاجتهاد واختلاف الصحابة رضي الله عنهم في الاجتهاد يرجع إلى أسباب قد ذكرناها في البحث.

⁸³¹ ابن أبي حاتم الرازي، تفسير ابن أبي حاتم، (سورة التوبة)، (10042)، 6: 1892.

⁸³² الترمذي، سنن الترمذي، كتاب العلم، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع، واللفظ له، وقال: (هذا حديث حسن صحيح، برقم:

44/5: (2676).

⁸³³ الصنعاني، مصنف، عبد الرزاق، (باب القضاة)، (20674)، 11: 328.

⁸³⁴ الطَّرسوسي، تحفة الترك فيما يجب أن يعمل في الملك، (الخلاف الفقهي)، ص: 22.

⁸³⁵ أحمد المحمود، الدعوة إلى الإسلام، 1: 49-51، بتصرف.

أ- تبني الخليفة الصديق أو الفاروق يرفع الخلاف بين أكابر مجتهدى الصحابة.

(لما تمت البيعة لأبي بكر، واستقام له الأمر، اشربأب النفاق بالمدينة، وارتدت العرب، فنصب لهم أبو بكر الحرب، وأراد قتالهم، فقالوا: نصلي ولا نؤدى الزكاة، فقال الناس: أقبّل منهم يا خليفة رسول الله، فإن العهد حديث، والعرب كثير، ونحن شرذمة قليلون، لا طاقة لنا بالعرب مع أنّا قد سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله، فقال أبو بكر: هذا من حقها، لا بد من القتال، فقال الناس لعمر: اخل به فكلمه لعله يرجع عن رأيه هذا، فيقبل منهم الصلاة، ويعفيهم من الزكاة، فخلا به عمر نهاره أجمع، فقال: والله لو منعوني عقلاً كانوا يؤدونه إلى رسول الله لقاتلتهم عليه، ولو لم أجد أحداً أقاتلهم به لقاتلتهم وحدي، حتى يحكم الله بيني وبينهم، وهو خير الحاكمين)⁸³⁶، وقال علماء الأصول حين (احتجّ عمرُ على أبي بكرٍ الصديق بقوله: أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله)⁸³⁷، فدفعه أبو بكرٍ بقوله: (إلا بحقها، ولم ينكر عليه التعلّق بالعموم)⁸³⁸، [ف قوله صلى الله عليه وسلم: (إلا بحقها) ولذلك رجع عمر إلى أبي بكر وعلم أن فعله موافق للحديث]⁸³⁹.

واختلاف التبني في تملك العبد، جاء في كتاب الأحكام السلطانية: (ولا يجوز للإمام أن يعطي أولاده من مال الفيء لأنهم من جملة ذريته الداخلين في عطائه وأما عبده وعبده غيره، فإن لم يكونوا مقاتلة فنقاتلهم في ماله ومال ساداتهم، وإن كانوا مقاتلة فقد كان أبو بكر يفرض لهم في العطاء ولم يفرض لهم عمر)⁸⁴⁰، ورأي الفاروق: (المملوك تابع لسيده فكان داخلًا في عطائه؛ وأسقط أبو حنيفة اعتبار الحرية، وجوز إفراد العبد بالعطاء في ديوان المقاتلة، وهو رأي أبي بكر وخالفه فيه عمر واعتبر الحرية في العطاء)⁸⁴¹.

روي (أن رجلاً زنا بامرأة في زمن أبي بكر رضي الله عنه فجلدهما مائة جلدة ثم زوج أحدهما من الآخر مكانه ونفاهما سنة)⁸⁴²، وعن معمر عن بن طاووس عن أبيه قال: (أول من قضى في الأذن أبو بكر خمسة عشر من الإبل لا يضر سمعاً ولا ينقص قوة يغيبها الشعر والعمامة)⁸⁴³.

ب- رجوع الصديق والفاروق في بعض الأحكام السلطانية:

⁸³⁶ الدينوري، الإمامة والسياسة، (خطبة أبي بكر ط)، 1: 22، 23.

⁸³⁷ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (3- باب قتل من أبى قبول الفرائض وما نسبوا إلى الردّة)، (6526)، 6: 2538.

⁸³⁸ الغزالي، المستصفى، (الباب الأول في العموم هل له صيغة أم لا)، 2: 71.

⁸³⁹ السندي، أبو الحسن نور الدين بن عبد الهادي، حاشية السندي على النسائي، (ت1138هـ)، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، ط/2، 1406هـ-

1986م، مكتب المطبوعات الإسلامية- حلب، (كتاب الزكاة)، (2444)، 5: 15.

⁸⁴⁰ الماوردي، الأحكام السلطانية، (الباب الثاني عشر: في قسم الفيء والغنمة)، ص: 165.

⁸⁴¹ المصدر نفسه، (فصل فيما يشتمل عليه ديوان السلطة)، ص: 267.

⁸⁴² القرطبي، الجامع لأحكام القرآن الكريم، 12: 150.

⁸⁴³ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب الأذن)، (17392)، 9: 323.

رجع أبو بكر الصديق رضي الله عنه إلى قول المغيرة بن شعبة ومحمد بن مسلمة لخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم فرض للجددة السدس، وكان أبو بكر يرى أنها لا ميراث لها، وقد قال لها لما جاءت: (لا أرى لك شيئاً في كتاب الله ولا أعلم لك شيئاً في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم)⁸⁴⁴، (وَأَنَّ أَبَا بَكْرٍ أَرَادَ أَنْ يَقْطَعَ رَجُلًا بَعْدَ الْيَدِ وَالرَّجْلِ فَقَالَ عُمَرُ: السُّنَّةُ الْيَدُ يُشْبِهُ أَنْ يَكُونَ عَرَفَ فِيهِ سُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ)⁸⁴⁵، وفي رواية عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ: (أَنَّ رَجُلًا سَرَقَ عَلَى عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَقْطُوعَةً يَدُهُ وَرَجْلُهُ فَأَرَادَ أَبُو بَكْرٍ أَنْ يَقْطَعَ رَجْلَهُ وَيَدَّعُ يَدَهُ يَسْتَطِيبُ بِهَا وَيَتَطَهَّرُ بِهَا وَيَنْتَفِعَ بِهَا ، فَقَالَ عُمَرُ: لَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتُقَطَّعَنَّ يَدُهُ الْأُخْرَى فَأَمَرَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ فَقُطِعَتْ يَدُهُ)⁸⁴⁶، (وعمر بن الخطاب قطع يداً بعد يدٍ ورجلٍ)⁸⁴⁷.

ورجع الصديق إلى رأي الفاروق عندما (جَاءَ عُبَيْدُ بْنُ حِصْنٍ وَالْأَفْرَعُ بْنُ حَابِسٍ إِلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَا: يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ، إِنَّ عِنْدَنَا أَرْضًا سَبَخَةً لَيْسَ فِيهَا كَلٌّ وَلَا مَنَفَعَةٌ، فَإِنْ رَأَيْتَ أَنْ تُقْطِعْنَاهَا لَعَلَّنَا نَحْرُثُهَا وَنَزْرَعُهَا وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَنْفَعَ بِهَا، فَأَقْطَعَهُمَا إِيَّاهَا وَكَتَبَ لَهُمَا بِذَلِكَ كِتَابًا، وَأَشْهَدَ لَهُمَا وَأَشْهَدَ عُمَرُ، وَلَيْسَ فِي الْقَوْمِ، فَانْطَلَقَا إِلَى عُمَرَ لِيُشْهَدَاهُ عَلَى مَا فِيهِ، فَلَمَّا قَرَأَ عَلَى عُمَرَ مَا فِي الْكِتَابِ، تَنَاوَلَهُ مِنْ أَيْدِيهِمَا فَتَلَّ فِيهِ فَمَحَاهُ، فَتَذَمَّرَا وَقَالَا لَهُ: مَقَالَةٌ سَيِّئَةٌ، فَقَالَ عُمَرُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَأَلَّفُكُمَا وَالْإِسْلَامُ يَوْمَئِذٍ قَلِيلٌ، وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعَزَّ الْإِسْلَامَ فَادْهَبَا فَاجْتَهِدَا جُهْدَكُمَا لَا أُرْعَى اللَّهُ عَلَيْكُمَا إِنْ أُرْعَيْتُمَا)⁸⁴⁸، قال: (فلقبلا إلى أبي بكر وهما يتذمران فقالا: والله ما ندري أنت الخليفة أم عمر؟ فقال: بل هو لو كان شيئاً، قال: فجاء عمر مغضباً حتى وقف على أبي بكر، فقال: أخبرني عن هذه الأرض التي أقطعتها هذين الرجلين أرض لك خاصة أم هي بين المسلمين عامة؟ قال: فما حملك على أن تخص هذين بها دون جماعة المسلمين؟ قال: استشرت هؤلاء الذين حولي فأشاروا عليّ بذلك قال: فإذا استشرت هؤلاء الذين حولك أكل المسلمين أوسع مشورة ورضي ، قال: فقال: أبو بكر قد كنت قلت لك إنك أقوى على هذا الأمر مني ولكنك غلبتني)⁸⁴⁹.

ورجع الفاروق بعد أن (احْتَجَّ عَلَى أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ فِي قِتَالِ الْمُرْتَدِينَ)⁸⁵⁰، و(رجع عمر إلى أبي بكر وعلم أن فعله موافق للحديث)⁸⁵¹، و(تراجع الفاروق أمام اجتهاد الصديق حين أَصَابَ أَهْلُ الرَّدَّةِ عَلَى عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ

⁸⁴⁴ الشنقيطي، أضواء البيان في تفسير القرآن بالقرآن، 7: 332.

⁸⁴⁵ البيهقي، السنن الكبرى، (15- باب السَّارِقِ يَعُودُ فَيَسْرِقُ ثَانِيًا وَثَالِثًا وَرَابِعًا)، 8: 273.

⁸⁴⁶ الألباني، إرواء الغليل، (قطع أبي بكر وعمر اليد اليسرى في المرة الثالثة)، حسن، (2439)، 8: 91.

⁸⁴⁷ البيهقي، معرفة السنن والآثار، (باب قطع اليد والرجل في السرقة)، (5175)، 6: 413.

⁸⁴⁸ البيهقي، السنن الكبرى، (21- باب سقوط سهم المؤلف قلوبهم)، (13556)، 7: 20، ابن أبي حاتم، تفسير ابن أبي حاتم، (سورة التوبة)،

(10377)، 6: 1822.

⁸⁴⁹ ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، (أفلق الزاجر)، 9: 195.

⁸⁵⁰ الغزالي، المستصفى، (الباب الأول في العموم هل له صيغة أم لا)، 2: 71.

⁸⁵¹ السندي، حاشية السندي على النسائي، (كتاب الزكاة)، (2444)، 5: 15.

رضي الله عنه نفوساً وأموالاً عُرِفَ مُسْتَهْلِكُوهَا فَقَالَ عُمَرُ رضي الله عنه: يَدُونُ قَتْلَانَا وَلَا نَدِي قَتْلَاهُمْ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: لَا يَدُونُ قَتْلَانَا وَلَا نَدِي قَتْلَاهُمْ، وَقَدْ أَسْلَمَ طَلِيحَةُ بَعْدَ أَنْ سُبِيَ وَكَانَ قَدْ قُتِلَ وَسَبَى فَأَقْرَهُ عُمَرُ رضي الله عنه بَعْدَ إِسْلَامِهِ وَلَمْ يَأْخُذْهُ بِدَمٍ وَلَا مَالٍ⁸⁵².

وقد [رجع عُمَرُ عن قوله: (الْمُؤْمِنُونَ عُذُولٌ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ) بِمَا رَوَاهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ]⁸⁵³، (فَقَالَ رَبِيعَةُ قَدِمَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ: قَدْ جِئْتُكَ بِأَمْرٍ لَا رَأْسَ لَهُ وَلَا ذَنْبَ فَقَالَ عُمَرُ: وَمَا هُوَ فَقَالَ: شَهَادَاتُ الزُّورِ ظَهَرَتْ بِأَرْضِنَا، فَقَالَ عُمَرُ: لَا يُؤْسَرُ رَجُلٌ فِي الْإِسْلَامِ بغيرِ الْعُدُولِ)⁸⁵⁴.

والدليل حجة على من يقول بالرأي، [لَمَّا قَالَ عُمَرُ فِي خُطْبَتِهِ: أَلَا لَا تُعَالُوا فِي أَصْدِقَةِ النِّسَاءِ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ سَفْعَاءُ الْخَدَّيْنِ: أَنْتَ تَقُولُهُ بِرَأْيِكَ أَمْ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَإِنَّا نَجِدُ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى بِخِلَافِ مَا تَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأَتَيْنَهُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا﴾ النساء، 4: 20، فَبَقِيَ عُمَرُ رضي الله عنه بَاهِتًا وَقَالَ: كُلُّ النَّاسِ أَفْقَهُ مِنْ عُمَرَ حَتَّى النِّسَاءِ فِي الْبُيُوتِ⁸⁵⁵، زاد في رواية فقامت امرأة فقالت: له ليس ذلك لك يا عمر⁸⁵⁶.

و[رفع إلى عمر رضي الله عنه امرأة ولدت لستة أشهر فَهَمَّ عمر برجمها فقال له علي رضي الله عنه: ليس ذلك لك قال الله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ البقرة، 2: 233. وقال: ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ الأحقاف، 46: 15. لا رجم عليها، فخلى عمر عنها فولدت مرة أخرى لذلك الحد]⁸⁵⁷.
وَعَنِ الْحَسَنِ (أَنَّ عُمَرَ أَرَادَ أَنْ يَنْهَى عَنْ مُتَعَةِ الْحَجِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي: لَيْسَ ذَلِكَ لَكَ قَدْ تَمَتَّعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَنْهَنَا عَنْ ذَلِكَ، فَأَضْرَبَ عَنْ ذَلِكَ عُمَرُ وَأَرَادَ أَنْ يَنْهَى عَنْ حُلِّ الْجَبَرَةِ لِأَنَّهَا تُصْبَغُ بِالْبَوْلِ فَقَالَ لَهُ أَبِي: لَيْسَ ذَلِكَ لَكَ قَدْ لَبِسْنَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَبِسْنَاهُنَّ فِي عَهْدِهِ)⁸⁵⁸.

ج- اختلاف الصديق والفاروق في تبني بعض الأحكام السلطانية

اختلف الصديق والفاروق رضي الله عنهما في بعض الأحكام الفقهية، وقد ضربنا أمثلة على ذلك في المواريث (الفرائض)⁸⁵⁹، وفي (الحدود)⁸⁶⁰ كما في مسألة حد شرب الخمر، حتى قال علي رضي الله عنه: (ضَرَبَ رَسُولُ

⁸⁵² الماوردي، الأحكام السلطانية، (الفصل الأول: في قتال أهل الردة)، ص: 165.

⁸⁵³ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (الفصل الثاني الفهم في الأحكام اللازمة)، 1: 25.

⁸⁵⁴ مالك، الموطأ برواية يحيى الليثي، (باب ما جاء في الشهادات)، (1402)، 2: 720.

⁸⁵⁵ السرخسي، المبسوط، (كتاب الاستحسان)، 10: 153.

⁸⁵⁶ الزيلعي، تخريج الأحاديث والآثار، (سورة النساء)، 1: 296، بتصرف يسير.

⁸⁵⁷ ابن عبد البر، جامع بيان العلم وفضله، 2: 88.

⁸⁵⁸ ابن حنبل، مسند احمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: رجاله ثقات رجال الشيخين، (حديث المشايخ عن أبي بن كعب ت)، (21321)، 5: 142.

⁸⁵⁹ الدارمي، سنن الدارمي، الأحاديث مذيلة بأحكام حسين سليم أسد: إسناده جيد، (باب اختلاف الفقهاء)، (631)، 1: 159.

⁸⁶⁰ مسلم، صحيح مسلم، (8- باب حد الخمر)، (1707)، 3: 1331.

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخَمْرِ أَرْبَعِينَ وَضَرَبَ أَبُو بَكْرٍ أَرْبَعِينَ وَعُمَرُ صَدْرًا مِنْ خِلَافَتِهِ ثُمَّ أَتَمَّهَا عُمَرُ ثَمَانِينَ وَكُلُّ سَنَةٍ⁸⁶¹، ومن اختلافاتهم كذلك في التوزيع في العطاء، (فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَرَى التَّسْوِيَةَ فِي الْعَطَاءِ، وَلَا يَرَى التَّفْضِيلَ بِالسَّابِقَةِ)⁸⁶²، (وَهُوَ رَأْيُ أَبِي بَكْرٍ وَخَالَفَهُ فِيهِ عُمَرُ وَاعْتَبَرَ الْحُرِّيَّةَ فِي الْعَطَاءِ)⁸⁶³، (فَكَانَ عُمَرُ يُؤَثِّرُ أَهْلَ الْحَاجَةِ، ثُمَّ قَالَ: (لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ لَقَسَمْتُ ذَلِكَ قَسَمًا وَاحِدًا، وَلَكِنْ بَقِيَتْ إِلَيَّ قَابِلٌ لِلْحَقِّنِ الْأَسْفَلَ بِالْأَعْلَى)⁸⁶⁴، واختلفوا في الطلاق، فَكَانَ الطَّلَاقُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ وَأَبِي بَكْرٍ وَسَتَيْنِ مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ طَلَاقُ الثَّلَاثِ وَاحِدَةً، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: (إِنَّ النَّاسَ قَدْ اسْتَعْجَلُوا فِي أَمْرٍ قَدْ كَانَتْ لَهُمْ فِيهِ أَنَاةٌ فَلَوْ أَمَضَيْنَاهُ عَلَيْهِمْ. فَأَمَضَاهُ عَلَيْهِمْ)⁸⁶⁵، فتبنى الفاروق رضي الله عنه الطلقات الثلاث في وقت واحد ثلاث طلقات، (لا تحل له حتى تنزوجه غيره)⁸⁶⁶.

د- تبني الفاروق الأحكام السلطانية في الأمور المستجدة في خلافته.

عن أبي الدهقانة قال: (ذكر لعمر بن الخطاب غلام كاتب حافظ من أهل الحيرة وكان نصرانياً، ف قيل له: لو اتخذته كاتباً، فقال: لقد اتخذت إذا بطانة من دون المؤمنين)⁸⁶⁷. وعن فاطمة بنت قيس (أَنَّ زَوْجَهَا طَلَّقَهَا ثَلَاثًا فَأَتَتْ النَّبِيَّ فَقَالَ: لَا نَفَقَةَ لَكَ وَلَا سُكْنَى، قَالَ: فَأَخْبَرْتُ بِذَلِكَ النَّحْيِي، فَقَالَ: قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَأَخْبَرَ بِذَلِكَ: لَسْنَا بِنَارِكِي آيَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ لِقَوْلِ امْرَأَةٍ، لَعَلَّهَا أُوْهِمَتْ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَهَا: السُّكْنَى وَالنَّفَقَةُ)⁸⁶⁸. قَالَ عَطَاءٌ: قَدِمَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مُعْتَمِرًا فَجَنَّنَاهُ فِي مَنْزِلِهِ فَسَأَلَهُ الْقَوْمُ عَنْ أَشْيَاءَ ثُمَّ ذَكَرُوا الْمُتْعَةَ فَقَالَ: (نَعَمْ اسْتَمْتَعْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ)⁸⁶⁹، و[هَذَا مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّ الَّذِي اسْتَمْتَعَ فِي عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ لَمْ يَبْلُغْهُ النَّسْخُ، وَقَوْلُهُ (حِينَ نَهَانَا عَنْهُ عُمَرُ) يَعْنِي حِينَ بَلَغَهُ النَّسْخُ]⁸⁷⁰، (وَقَدْ وَقَعَ التَّصْرِيحُ عَنْهُ بِذَلِكَ عَنْ

⁸⁶¹ ابن حنبل، مسند احمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: إسناده صحيح على شرط مسلم، (مسند علي بن أبي طالب ت)، (1229)، 1: 144.

⁸⁶² الماوردي، الأحكام السلطانية، (الباب الثامن عشر: في وضع الديوان وذكر أحكامه)، ص: 262.

⁸⁶³ المصدر نفسه، (فصل فيما يشتمل عليه ديوان السلطنة)، ص: 267.

⁸⁶⁴ الرعي، مواهب الجليل في شرح مختصر الشيخ خليل، (فصل في مصارف الزكاة)، 3: 236.

⁸⁶⁵ مسلم، صحيح مسلم، (2- باب طلاق الثلاث)، (1472)، 2: 1099.

⁸⁶⁶ ابن حزم، الإحكام في أصول الأحكام، (في إبطال القياس)، 7: 1025.

⁸⁶⁷ الدينوري، عيون الأخبار، (كتاب السلطان)، ص: 28.

⁸⁶⁸ الطحاوي، بيان مشكل الآثار، (باب النفقة والسكنى لمعتدة الطلاق)، (4185)، 3: 68.

⁸⁶⁹ مسلم، صحيح مسلم، (3- باب نكاح المتعة وبيان أنه أبيع ثم نسخ ثم أبيع ثم نسخ واستقرَّ تحرُّمُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ)، (1405)، 2: 1022.

⁸⁷⁰ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، (باب نكاح المتعة وبيان أنه أبيع ثم نسخ ثم أبيع ثم نسخ واستقرَّ تحرُّمُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ)، 9: 183.

ابن عمر قال: لَمَّا وَلِيَ عُمَرُ خَطَبَ فَقَالَ⁸⁷¹: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَذِنَ لَنَا فِي الْمُنْعَةِ ثَلَاثًا ثُمَّ حَرَّمَهَا، وَاللَّهُ لَا أَعْلَمُ أَحَدًا تَمَتَّعَ وَهُوَ مُحْصَنٌ إِلَّا رَجَمْتُهُ بِالْحِجَارَةِ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنِي بِأَرْبَعَةٍ يَشْهَدُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَحَلَّهَا بَعْدَ إِذْ حَرَّمَهَا⁸⁷².

وجاء في حديث سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ (أَنَّ رَجُلًا تَضَيَّفَ أَهْلَ بَيْتٍ بِالْيَمَنِ فَأَصْبَحَ يُخْبِرُ النَّاسَ أَنَّهُ زَنَى بِرَبَّةِ الْبَيْتِ، فَكَتَبَ إِلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ عُمَرُ: إِنْ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الزَّنا فَحُدُّوهُ، وَإِنْ كَانَ لَا يَعْلَمُ فَعَلِّمُوهُ)⁸⁷³.

واجتهد الفاروق في مقدار الصلح، لما هزم الله المشركين بنهاوند رجع أهل الحجاز إلى حجازهم وأهل البصرة إلى بصرتهم، وأقام حذيفة بنهاوند في أهل الكوفة، فغزا أذربيجان، فصالحوه على ثمان مئة ألف درهم، فكتب إليهم عمر بن الخطاب: (إنكم بأرض يخالط طعام أهلها ولباسهم الميتة، فلا تأكلوا إلا ذكياً ولا تلبسوا إلا ذكياً، يريد: الفراء)⁸⁷⁴.

و(كتب أهل منبج ومن وراء بحر عدن إلى عمر بن الخطاب يعرضون عليه أن يدخلوا بتجارهم أرض العرب، وله منها العشور، فسأل عمر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فأجمعوا على ذلك فهو أول من أخذ منهم العشور)⁸⁷⁵، وهو (أول من أخذ زكاة الخيل)⁸⁷⁶، و[أخبر أن بالشام خيلاً سائمة، فأمر بأخذ الصدقة منها، وبناه على قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكر الخيل: خذوا حق الله فيها، قال أبو حنيفة: فأما قول رسول الله: (عَفَوْتُ لَكُمْ عَنِ الْخَيْلِ وَالرَّقِيقِ)⁸⁷⁷، فإنما أراد الخيل التي تتخذ للركوب]⁸⁷⁸، وعن أبي مجلز (أن عمر جعل على جريب النخل ثمانية دراهم)⁸⁷⁹.

و الفاروق (هو أول من جعل للفرس سهمين)⁸⁸⁰، و(أن عمر أمر أن يؤخذ في الفرس شاتين أو عشرة أو عشرين درهماً)⁸⁸¹.

ودعا الفاروق ابن قاطورا [فَقَالَ: أَخْبِرْنِي مَا يَكْفِي الرَّجُلَ مِنَ الْقُوَّةِ فِي الشَّهْرِ وَالْيَوْمِ فَأَتَى بِالْمُدَى وَالْقُسْطِ فَقَالَ: يَكْفِيهِ هَذَا الْمُدَيَانِ فِي الشَّهْرِ وَقُسْطُ زَيْتٍ وَقُسْطُ خَلٍّ فَأَمَرَ عُمَرُ بِمُدَيَيْنِ مِنْ قَمْحٍ فَطَحْنَا ثُمَّ عَجَنَّا ثُمَّ خَبَرَّا

⁸⁷¹ العسقلاني، فتح الباري، (قوله باب نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن نكاح المنعة أخيراً)، 9: 149.

⁸⁷² ابن ماجة، سنن ابن ماجة، الأحاديث مذيلة بأحكام الألباني عليها: حسن، (44- باب النهي عن نكاح المنعة)، 1: 631.

⁸⁷³ السرخسي، المبسوط، (يطأ جارية امرأته وقال ظننتها تلج لي)، 11: 12.

⁸⁷⁴ البلاذري، فتوح البلدان، (فتح أذربيجان)، (816)، 2: 402.

⁸⁷⁵ الصنعاني، مصنف، عبد الرزاق، (باب ما يؤخذ من أرضهم وتجارهم)، (19280)، 10: 334.

⁸⁷⁶ السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، (ت 911هـ)، تاريخ الخلفاء، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، ط/ 1، 1371هـ-1952م، مطبعة السعادة- مصر، ص: 93.

⁸⁷⁷ ابن حنبل، مسند احمد، تعليق شعيب الأرناؤوط: صحيح، (مسند علي بن أبي طالب ط)، (711)، 1: 92.

⁸⁷⁸ العسكري، الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد، (ت 395هـ)، كتاب الأوائل، ط/ 1، 1408هـ، دار البشير- طنطا، ص: 177.

⁸⁷⁹ ابن أبي شيبه، المصنف، (131- ما يؤخذ من الكروم والرطب والنخل وما يوضع على الأرض)، (10721)، 2: 430.

⁸⁸⁰ المصدر نفسه، (37- كتاب الأوائل، باب أول ما فعل ومن فعله)، (26)، 8: 328.

⁸⁸¹ مسلم، صحيح مسلم، (2- باب لا زكاة على المسلم في عبده وقرابه)، (982)، 2: 675.

ثُمَّ أَدْمَهُمَا بِقِسْطَيْنِ زَيْتًا ثُمَّ أَجْلَسَ عَلَيْهِمَا ثَلَاثِينَ رَجُلًا فَكَانَ كَفَافَ شَبَعِهِمْ ثُمَّ أَخَذَ عُمَرُ الْمُدَى بِيَمِينِهِ وَالْقُسْطَ بِيَسَارِهِ ثُمَّ قَالَ: (اللَّهُمَّ لَا أُحِلَّ لِأَحَدٍ أَنْ يَنْقُصَهُمَا بَعْدِيَ اللَّهُمَّ فَمَنْ نَقَصَهُمَا فَأَنْقُصْ مِنْ عُمَرِ) [882].
 و(الإمام إذا فتح بلدة عنوةً وقهرًا فله أن يجعل أهلها ذمةً ويضع الجزية على جماعهم والخراج على أراضيهم كما فعله عمر فإنه افتتح السواد عنوةً وقهرًا) [883]، و(إن الجزية نص وإن الخراج اجتهد) [884]، وأن عمر (أول من وضع الخراج) [885].

و(أن عمر رد شهادة امرأة في الرضاع) [886]، و(أن عمر بن الخطاب ورث صبيًا على أنه استهل، ثم مات هو وأمه فورته بشهادة القابلة) [887]، [وإذا ترك الميت أبوين وأحد الزوجين فللأم ثلث ما يبقى بعد فرض أحد الزوجين، أما إذا وجد مكان الأب جد فللأم ثلث الجميع، وهذه تسمى بـ(المسألة العمرية) لقضاء عمر فيها، وتسمى أيضاً بـ(الغرائية) لشهرتها كالكوكب الأغر] [888].

ومن المستجدات (أن عمر بن الخطاب ضرب الجزية على أهل الذهب أربعة دنانير وعلى أهل الورق أربعين درهماً، ومع ذلك أرزاق المسلمين وضيافة ثلاثة أيام، قال ابن قدامة: حديث عمر رضي الله عنه لا شك في صحته وشهرته بين الصحابة رضي الله عنهم وغيرهم لم ينكره منكر ولا خلاف فيه وعمل به من بعده من خلفاء رضي الله عنهم فصار إجماعاً لا يجوز الخطأ عليه) [889].

وتبنى الفاروق في القود، فعن عبد العزيز بن عمر أن في كتاب لعمر بن عبد العزيز [أن عمر بن الخطاب قال: (يُقَادُ الْمَمْلُوكُ مِنَ الْمَمْلُوكِ فِي كُلِّ عَمْدٍ يَلُغُ نَفْسَهُ فَمَا دُونَ ذَلِكَ)] [890]، (تبنى قتل الجماعة بالواحد) [891]، وأن عمر بن الخطاب (قضى في الأذن إذا استؤصلت نصف الدية) [892].

882 البيهقي، السنن الكبرى، (43- باب ما جاء في قسمة ذلك على قدر الكفاية)، 6: 346.

883 السرخسي، المبسوط، (كتاب السير)، 10: 15.

884 المنتظري، دراسات في ولاية الفقيه وفقه الدولة الإسلامية، 3: 364، علي أكبر الكلاتري، الجزية وأحكامها، ط/1، 1416هـ، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة، ص: 19.

885 الأزدي، الفضل بن شاذان الأزدي، الإيضاح، (ت260هـ)، تحقيق: السيد جلال الدين الحسيني الأرموي، 1363ش، مؤسسة انتشارات وچاپ

دانشگاه- طهران، (إرادة عمر قسمة السواد)، ص: 478.

886 ابن أبي شيبة، المصنف، (70- في الرجل يتزوج المرأة فتجيء المرأة فتقول قد أرضعتها)، (16429)، 3: 498.

887 ابن فرحون، تبصرة الحكام، (الباب الثامن عشر في القضاء بشاهد)، 1: 255.

888 الشربيني، الإنفاع في حل ألفاظ أبي شجاع، 2: 52، بلفظ (الغراوين)، وليس الغرائية كما ذكرها، سيد سابق، فقه السنة، 3: 615.

889 الألباني، إرواء الغليل، صحيح، (تنبيه حول الحديث السابق)، (1261)، 5: 101.

890 البيهقي، السنن الكبرى، (باب العبد يقتل العبد)، 8: 38.

891 ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، 2: 336.

892 الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب الأذن)، (17395)، 9: 324.

والاجتماع في الرأي يقوي الاستدلال، فعن عبدة السلماني قال: سمعت علياً يقول: (اجتمع رأيي ورأي عمر في أمهات الأولاد أن لا ييعن، قال: ثم رأيت بعد أن ييعن، قال عبدة: فقلت له: فأريك ورأي عمر في الجماعة أحب إلي من رأيك وحدك في الفرقة - أو قال: في الفتنة - قال: فضحك علي⁸⁹³).

وعمر رضي الله عنه أول من عال الفرائض، (لما التوت عليه الفرائض ودافع بعضها بعضاً، وقال ما أدري أيكم قدم الله ولا أيكم آخر، فقال: ما أجد شيئاً أوسع لي من أن أقسم التركة عليكم بالحصص، وأدخل على كل ذي حق ما أدخل عليه من عول الفريضة⁸⁹⁴).

وعن جعفر قلت للزهري: (من أول من ورث العرب من الموالى قال: عمر بن الخطاب)⁸⁹⁵، و(أن عمرو بن العاص كتب إلى عمر بن الخطاب في رهبان يترهبون بمصر فيموت أحدهم وليس له وارث فكتب إليه عمر أن من كان منهم له عقب فادفع ميراثه إلى عقبه ومن لم يكن له عقب فاجعل ماله في بيت مال المسلمين فإن ولاءه للمسلمين)⁸⁹⁶.

وأجلى عمر اليهود من خير إلى تيماء وأريحاء، ونقل عن سالم بن أبي الجعد قال: (لَوْ كَانَ عَلِيٌّ طَاعِنًا عَلَى عُمَرَ يَوْمًا مِنَ الدَّهْرِ لَطَعَنَ عَلَيْهِ يَوْمَ أَنَاهُ أَهْلُ نَجْرَانَ وَكَانَ عَلِيٌّ كَتَبَ الْكِتَابَ بَيْنَ أَهْلِ نَجْرَانَ وَبَيْنَ النَّبِيِّ فَكُتِرُوا فِي عَهْدِ عُمَرَ حَتَّى خَافَهُمْ عَلَى النَّاسِ، فَوَقَعَ بَيْنَهُمُ الْإِخْتِلَافُ فَأَتَوْا عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَسَأَلُوهُ الْبَدَلَ فَأَبْدَلَهُمْ، قَالَ: ثُمَّ نَدِمُوا أَوْ وُضِعَ بَيْنَهُمْ شَيْءٌ فَأَتَوْهُ فَاسْتَقَالُوهُ فَأَبَى أَنْ يُقِيلَهُمْ، فَلَمَّا وَلِيَ عَلِيٌّ أَتَوْهُ فَقَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ شَفَاعَتُكَ بِلِسَانِكَ وَخَطُوكَ بِيَمِينِكَ فَقَالَ عَلِيٌّ: وَيَحْكُمُ إِنَّ عُمَرَ كَانَ رَشِيدَ الْأَمْرِ وَأَنَا أَكْرَهُ خِلَافَهُ)⁸⁹⁷.

و(أن عمر رد نسوة حاجات أو معتمرات خرجن في عدتهن)⁸⁹⁸، و[كان الناس يأتون الشجرة التي يقال لها (شجرة الرضوان) فيصلون عندها؛ قال: فبلغ ذلك عمر بن الخطاب فأوعدهم فيها وأمر بها فقطعت]⁸⁹⁹، و(أنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ حَرَّقَ بَيْتَ رُوَيْشِدِ الثَّقَفِيِّ لِأَنَّهُ كَانَ يَبِيعُ الْخَمْرَ، وَقَالَ لَهُ: أَنْتَ فَوَيْسِقٌ وَلَسْتَ بِرُوَيْشِدٍ)⁹⁰⁰، (وَرُوِيَ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ نَهَى الْوَلَاةَ عَنِ الْقَتْلِ إِلَّا بِإِذْنِهِ، وَأَيْضًا فَإِنَّهُ يَلْزَمُ عَلَى إِقَامَةِ الْحُدُودِ أَحْكَامٌ مِنْ فِسْقِ الْمَخْدُودِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، فَيَجِبُ التَّحَوُّطُ لَهَا بِقَصْرِهَا عَلَى بَعْضِ الْوَلَاةِ)⁹⁰¹.

⁸⁹³ المصدر نفسه، (باب بيع أمهات الأولاد)، (13224)، 7: 291.

⁸⁹⁴ الديماطي، إعانة الطالبين، (ت1310هـ)، ط/1، 1418هـ-1997م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان، (فصل في بيان أصول المسائل)، 3: 282.

⁸⁹⁵ ابن أبي شيبة، المصنف، (باب أول ما فعل ومن فعل)، (35781)، 7: 251.

⁸⁹⁶ القرشي، فتوح مصر وأخبارها، (الخطوط)، ص: 104.

⁸⁹⁷ البلاذري، فتوح البلدان، (صلح نجران)، (205)، 1: 80، البيهقي، السنن الكبرى، (باب من اجتهد من الحكماء ثم تغير اجتهد)، 10: 120.

⁸⁹⁸ ابن أبي شيبة، المصنف، (173- ما قالوا في المطلقة لها أن تحج في عدتها من كرهه)، (18848)، 4: 154.

⁸⁹⁹ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (غزوة رسول الله صلى الله عليه وسلم الخديبية)، 2: 100.

⁹⁰⁰ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (مسألة المسلم الخمار الذي يبيع الخمر)، 2: 134.

و(عمر رضي الله عنه جعل الأمر شورى بعده بين ستة نفر)⁹⁰²، وك(ان عمر يتعوذ بالله من معضلة ليس لها أبو الحسن، وكان عمر يقول: لولا علي لهلك عمر)⁹⁰³.

خلاصة المقارنة في تبني بعض الأحكام السلطانية:

تبني الصديق والفاروق ما استجدت من أمور كلاً في خلافته، ورجع الصديق والفاروق عما كان يتبنيان حين ورد النص القطعي الدلالة، واختلف الصديق والفاروق في بعض الأحكام السلطانية، وحكم الفاروق حكمن متناقضين في المسألة الواحدة، ولم ينقض الحكم الأول، ولم يحدث مثل ذلك في خلافة الصديق.

المطلب الثاني: منصب الخلافة في خلافة الصديق والفاروق.

الخلافة هي رئاسة عامة للمسلمين جميعاً في الدنيا لإقامة شرع الله تعالى على الناس في أرضه، وحمل الدعوة إلى العالم أجمع، وإقامة خليفة فرض كفاية وضروري على المسلمين كافة، والقيام به كالقيام بأي فرض من الفروض التي فرضها الله تعالى على المسلمين، والدليل على وجوب هذا الفرض العظيم من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة، واصطلح الفقهاء على تسمية منصب الخلافة بـ(الإمامة العظمى)، أو (الإمام الأعظم)، وعدوها من أوجب الفروض.

أولاً: المقارنة بين مدي خلافة الصديق والفاروق.

ليس للخليفة مدةٌ مُحدّدة بزمان مُحدّد، سواء في خلافة الصديق أو الفاروق أو في جميع عهود الخلافة الراشدة وغير الراشدة، فما دام الخليفة محافظاً على الشرع، مُنفذاً لأحكامه، قادراً على القيام بشؤون الدولة، ومسؤوليات الخلافة فإنه يبقى خليفة، ذلك أن نصّ البيعة الواردة في الأحاديث جاء مطلقاً، ولم يُقيّد بمدة مُعيّنة، قال صلى الله عليه وسلم: (اسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَإِنْ اسْتَعْمَلَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ حَبَشِيٌّ كَأَنَّ رَأْسَهُ زَبِيَّةٌ)⁹⁰⁴، وقال صلى الله عليه وسلم: (إِنْ أُمِرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ مُجَدَّغٌ، حَسَبْتَهَا قَالَتْ: أَسْوَدٌ يَقُودُكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا)⁹⁰⁵. وذكر في الحديث الأول: (عَبْدٌ حَبَشِيٌّ)، وفي الحديث الثاني: (عَبْدٌ مُجَدَّغٌ)، وإنما يراد به السعي لإيجاد الخليفة والاهتمام بمنصب الخلافة، وليس المراد الموافقة على تنصيب العبد؛ لأنه لا خلاف بين طوائف المسلمين جميعاً من شروط الخليفة الحرية، ويؤيد ذلك قول الخطابي: [قَدْ يُضْرَبُ الْمَثَلُ بِمَا لَا يَقَعُ فِي الْوُجُودِ، يَعْنِي وَهَذَا مِنْ ذَلِكَ أَطْلَقَ (الْعَبْدُ الْحَبَشِيُّ) مُبَالَغَةً فِي الْأَمْرِ بِالطَّاعَةِ وَإِنْ كَانَ لَا يُتَصَوَّرُ شَرْعاً أَنْ يَلِيَ ذَلِكَ]⁹⁰⁶.

⁹⁰¹ المصدر نفسه، (الباب الثالث في ولاية القضاء)، 1: 15.

⁹⁰² السرخسي، أصول السرخسي، 2: 132.

⁹⁰³ ابن عبد البر، الاستيعاب، (باب عمر)، (1878)، 3: 1146.

⁹⁰⁴ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (4- باب السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ لِلْإِمَامِ مَا لَمْ تَكُنْ مَعْصِيَةً)، (6723)، 6: 2612.

⁹⁰⁵ مسلم، صحيح مسلم، (8- باب وَجُوبِ طَاعَةِ الْأَمْرَاءِ فِي غَيْرِ مَعْصِيَةٍ وَتَحْرِيمِهَا فِي الْمَعْصِيَةِ)، (1838)، 3: 1468.

⁹⁰⁶ فتح الباري، ابن حجر، (باب السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية)، 13: 109.

(والخلفاء الراشدون قد بُوع كل منهم بيعَةً مُطلقة، وهي البيعة الواردة في الأحاديث ، وكانوا غير محدودي المدة، فتولى كل منهم الخلافة منذ أن بُوع حتى مات، فكان ذلك إجماعاً من الصحابة رضي الله عنهم على أنه ليس للخلافة مدة محددة، بل هي مطلقة، فإذا بُوع ظلّ خليفة حتى يموت، إلا أنه إذا طرأ على الخليفة ما يجعله معزولاً، أو يستوجب العزل فإن مدته تنتهي، فيعزل، غير أن ذلك ليس تحديداً لمدته في الخلافة، وإنما هو حدوث اختلال في شروطها، وإن صيغة البيعة الثابتة بالنص الشرعي، وإجماع الصحابة يجعل الخلافة غير محددة المدة، لكنها محددة بقيامه بما بُوع عليه، وهو الكتاب والسنة، أي بالعمل بهما، وتنفيذ أحكامهما، فإن لم يحافظ على الشرع، أو لم ينفذه فإنه يجب عزله، وإن بقاء الرئيس الأعلى في منصبه منوط بصلاحيته لتولي قيادة أمة مسلمة، فإذا ما فقد هذه الصلاحية فللأمة ممثلة في أهل الحل والعقد أن تعلن عزله عن منصبه، ولا يجوز لها تنحيته عن الحكم إذا لم يجد عن الجادة)⁹⁰⁷.

و[أما كون المدة التي يمهّل فيها المسلمون للقيام بفرض إقامة خليفة ليلتين وثلاثة أيام فإن الدليل عليه هو أن الصحابة باشرُوا الاجتماع في السقيفة، للبحث في نصب خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم منذ بلغهم نبأ وفاته، ولكنهم ظلوا في نقاش في السقيفة، ثم في اليوم الثاني جمعوا الناس في المسجد للبيعة، فاستغرق ذلك ليلتين وثلاثة أيام، (ستون ساعة)، وأيضاً فإن عمر عهد لأهل الشورى عند ظهور تحقق وفاته من الطعنة، وحدد ثلاثة أيام، ثم أوصى أنه إذا لم يُتفق على الخليفة في ثلاثة أيام فليقتل المخالف بعد الأيام الثلاثة، ووكل خمسين رجلاً من المسلمين بتنفيذ ذلك، أي: بقتل المخالف، مع أنهم من أهل الشورى، ومن كبار الصحابة . وانتهت مدة الخلافة للصدّيق والفاروق بانتهاء الأجل، فالصدّيق مات على فراش الموت حال مرضه، والفاروق مات شهيداً، وقد بشره النبي صلى الله عليه وسلم بالشهادة يوم صعد النبي إلى جبل أُحدٍ، ومعه أبو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم، فَضْرَبَهُ بِرِجْلِهِ، قَالَ: أَثْبِتْ أَحَدٌ فَمَا عَلَيْكَ إِلَّا نَبِيٌّ أَوْ صِدِّيقٌ أَوْ شَهِيدَانِ]⁹⁰⁸، (فَقِيلَ أَوْ بِمَعْنَى الْوَأَوِ)⁹⁰⁹. فكانت (مُدَّةُ خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ سَنَتَيْنِ وَثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرَةَ أَيَّامٍ، وَمُدَّةُ عُمَرَ عَشْرُ سِنِينَ وَسِتَّةَ أَشْهُرٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ)⁹¹⁰.

ثانياً: المقارنة في رعاية شؤون الرعية في خلافة الصدّيق والفاروق.

إنَّ رعاية شؤون الأمة هي سياستها التي تنفّذ من خلال كيان سياسي والأحكام المتعلقة بأفعال الناس وتعاملهم بعضهم ببعض في الأموال والحقوق تسمى المعاملات، والأحكام المتعلقة بعقاب المجرمين وضبط النظام الداخلي وتسمى العقوبات، والاثنتان معاً تعد من رعاية شؤون الناس.

⁹⁰⁷ محمد رأفت عثمان، رئاسة الدولة في الفقه الإسلامي، ص: 449.

⁹⁰⁸ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (6- باب مناقبُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه)، (3483)، 3: 1348.

⁹⁰⁹ العسقلاني، فتح الباري، (باب مناقبُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه)، 7: 40.

⁹¹⁰ العظيم آبادي، عون المعبود شرح سنن أبي داود، (باب في الخلفاء)، 12: 259.

(وَفَهَمَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ مِنَ النُّصُوصِ الشَّرْعِيَّةِ غَيْرَ مَا كَانَ يَفْهَمُهُ الْبَعْضُ الْآخَرُ، وَكَانَ كُلُّ يَسِيرٍ حَسَبَ فَهْمِهِ، وَيَكُونُ فَهْمُهُ حَكَمَ اللَّهِ فِي حَقِّهِ، وَلَكِنْ هُنَاكَ أَحْكَامٌ تَقْتَضِي رِعَايَةَ شُؤُونَ الْأُمَّةِ يُسِيرُ الْمُسْلِمُونَ جَمِيعاً عَلَى رَأْيٍ وَاحِدٍ فِيهَا وَأَنْ لَا يَسِيرَ كُلٌّ حَسَبَ اجْتِهَادِهِ)⁹¹¹، (وَإِذَا أَمَرَ السُّلْطَانُ بِأَحْكَامٍ مَعِينَةٍ كَانَتْ هَذِهِ الْأَحْكَامُ قَانُوناً، يَلْزِمُ النَّاسَ بِهَا، وَالْمُسْلِمُونَ يَسِيرُونَ عَلَى أَحْكَامِ الشَّرْعِ، فَهُمْ يَسِيرُونَ عَلَى أَوَامِرِ اللَّهِ وَنَوَاهِيهِ، وَلَيْسَ عَلَى أَوَامِرِ السُّلْطَانِ وَنَوَاهِيهِ، فَمَا يَسِيرُونَ عَلَيْهِ أَحْكَامٌ شَرْعِيَّةٌ غَيْرُ أَنْ هَذِهِ الْأَحْكَامُ الشَّرْعِيَّةُ اخْتَلَفَ الصَّحَابَةُ فِيهَا، فَفَهَمَ بَعْضُهُمْ مِنَ النُّصُوصِ الشَّرْعِيَّةِ شَيْئاً غَيْرَ مَا كَانَ يَفْهَمُهُ الْبَعْضُ الْآخَرُ، وَكَانَ كُلُّ يَسِيرٍ حَسَبَ فَهْمِهِ، وَيَكُونُ فَهْمُهُ حَكَمَ اللَّهِ فِي حَقِّهِ، وَلَكِنْ هُنَاكَ أَحْكَامٌ شَرْعِيَّةٌ تَقْتَضِي رِعَايَةَ شُؤُونَ الْأُمَّةِ أَنْ يَسِيرَ الْمُسْلِمُونَ جَمِيعاً عَلَى رَأْيٍ وَاحِدٍ فِيهَا، وَأَنْ لَا يَسِيرَ كُلٌّ بِحَسَبِ اجْتِهَادِهِ، وَقَدْ حَصَلَ ذَلِكَ بِالْفِعْلِ فِي عَصْرِ الْخِلَافَةِ الرَّاشِدَةِ، فَقَدْ رَأَى أَبُو بَكْرٍ أَنْ يُوَزَعَ الْمَالُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ بِالتَّسَاوِي، لِأَنَّهُ حَقُّهُمْ جَمِيعاً بِالتَّسَاوِي، وَرَأَى عُمَرُ أَنَّهُ لَا يَصِحُّ أَنْ يُعْطَى مَنْ قَاتَلَ رَسُولَ اللَّهِ كَمَنْ قَاتَلَ مَعَهُ، وَأَنْ يُعْطَى الْفَقِيرُ كَالْغَنِيِّ، وَلَكِنْ أَبُو بَكْرٍ كَانَ هُوَ الْخَلِيفَةُ، فَأَمَرَ بِالْعَمَلِ بِرَأْيِهِ، أَيِ تَبْنِي تَوْزِيعِ الْمَالِ بِالتَّسَاوِي، فَاتَّبَعَهُ الْمُسْلِمُونَ فِي ذَلِكَ، وَسَارَ عَلَيْهِ الْقَضَاةُ وَالْوَلَاةُ، وَخَضَعَ لَهُ عُمَرُ، وَعَمِلَ بِرَأْيِ أَبِي بَكْرٍ وَنَفَّذَهُ، وَلَمَّا جَاءَ عُمَرُ خَلِيفَةً تَبْنَى رَأياً يَخَالِفُ رَأْيَ أَبِي بَكْرٍ، أَيِ أَمْرٍ بِرَأْيِهِ بِتَوْزِيعِ الْمَالِ بِالتَّفَاضُلِ لَا بِالتَّسَاوِي، فَيُعْطَى حَسَبَ الْقَدَمِ وَالْحَاجَةِ فَاتَّبَعَهُ الْمُسْلِمُونَ، وَعَمِلَ بِهِ الْوَلَاةُ وَالْقَضَاةُ، فَكَانَ إِجْمَاعُ الصَّحَابَةِ مَنْعَقِداً عَلَى أَنَّ لِلْإِمَامِ أَنْ يَتَبْنَى أَحْكَاماً مَعِينَةً، وَيَأْمُرَ بِالْعَمَلِ بِهَا، وَعَلَى الْمُسْلِمِينَ طَاعَتَهَا، وَلَوْ خَالَفَتْ اجْتِهَادَهُمْ، وَتَرَكَ الْعَمَلَ بِأَرَائِهِمْ وَاجْتِهَادَاتِهِمْ)⁹¹².

وَمِنْ رِعَايَةِ شُؤُونَ النَّاسِ حَمَى الْأَرْضَ، فَقَدْ (حَمَى أَبُو بَكْرٍ بِالرَّبْدَةِ لِإِبْلِ الصَّدَقَةِ وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِ مَوْلَاهُ أَبَا سَلَامَةَ، وَحَمَى عُمَرُ مِنَ الشَّرَفِ مِثْلَ مَا حَمَاهُ أَبُو بَكْرٍ مِنَ الرَّبْدَةِ وَوَلَّى عَلَيْهِ مَوْلَى لَهُ يُقَالُ لَهُ: هُنِي، وَقَالَ: يَا هُنِي ضُمَّ جَنَاحَكَ عَنِ النَّاسِ، وَأَتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ مُجَابَةٌ، وَأَدْخِلْ رَبَّ الصَّرِيمَةِ وَرَبَّ الْغَنِيمَةِ، وَإِيَّاكَ وَنَعْمَ بِنِ عَفَّانَ وَابْنَ عَوْفٍ فَإِنَّهُمَا إِنْ تَهَلَّكَ مَا شِئْتَهُمَا يَرْجِعَانِ إِلَى نَخْلٍ وَزَرْعٍ، وَإِنَّ رَبَّ الصَّرِيمَةِ وَرَبَّ الْغَنِيمَةِ يَأْتِيَنِي بِعِيَالِهِ فَيَقُولُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَفْتَارِكُهُمْ أَنَا؟ لَا أَبَا لَكَ، فَالْكُلُّ أَهْوَنُ عَلَيَّ مِنَ الدِّينَارِ وَالْدَّرْهَمِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ لَأَمَالُ الَّذِي أَحْمِلُ عَلَيْهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا حَمَيْتُ عَلَيْهِمْ مِنْ بِلَادِهِمْ شَيْئاً)⁹¹³.

(وَكَانَ الصَّدِيقُ يَشْتَرِي الْأَكْسِيَّةَ وَيُفْرِقُهَا فِي الْأَرَامِلِ فِي الشِّتَاءِ)⁹¹⁴، وَقَالَ الصَّدِيقُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : (أَمَّا إِنَّا مِنْذُ وَلِينَا أَمْرَ الْمُسْلِمِينَ لَمْ نَأْكُلْ لَهُمْ دِينَاراً وَلَا دِرْهماً، وَلَكِنَّا قَدْ أَكَلْنَا مِنْ جَرِيشِ طَعَامِهِمْ فِي بَطُونِنَا وَلِبْسِنَا مِنْ خَشَنِ ثِيَابِهِمْ عَلَى ظَهْرِنَا، وَلَيْسَ عِنْدَنَا مِنْ فِيءِ الْمُسْلِمِينَ قَلِيلٌ وَلَا كَثِيرٌ إِلَّا هَذَا الْعَبْدُ الْحَبْشِيُّ وَهَذَا الْبَعِيرُ

⁹¹¹ النبهاني، مقدمة الدستور أو الأسباب الموجبة له، ص: 146.

⁹¹² زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 74.

⁹¹³ الماوردي، الأحكام السلطانية، (الباب السادس عشر: فِي الْجَمْعِ وَالْأَرْفَاقِ وَجَمْعِ الْمَوَاتِ)، ص: 242.

⁹¹⁴ ابن الأثير، الكامل في التاريخ، (ذكر بعض أخبار الصديق ومنافقه)، 2: 422.

الناضح وجرّد هذه القطيفة، فإذا مت فابعثي بـن إلى عمر وأبرئي منهن ففعلت، فلما جاء الرسول عمر بكى حتى جعلت دموعه تسيل في الأرض، ويقول: رحم الله أبا بكر لقد أتعب من بعده، رحم الله أبا بكر لقد أتعب من بعده يا غلام ارفعهن⁹¹⁵.

ومن الرعاية أيضاً، (أَمَرَ عُمَرُ بِمُدَيِّنٍ مِنْ قَمَحٍ فَطَحْنَا ثُمَّ عَجِنَا ثُمَّ خَبَزْنَا ثُمَّ أَدَمَهُمَا بِقِسْطَيْنِ زَيْتًا ثُمَّ أَجْلَسَ عَلَيْهِمَا ثَلَاثِينَ رَجُلًا فَكَانَ كَفَافَ شَبْعِهِمْ، ثُمَّ أَخَذَ عُمَرُ الْمُدَى بِيَمِينِهِ وَالْقِسْطَ بِيَسَارِهِ، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ لَا أُحِلَّ لِأَحَدٍ أَنْ يَنْقُصَهُمَا بَعْدِي، اللَّهُمَّ فَمَنْ نَقَصَهُمَا فَاَنْقُصْ مِنْ عُمَرِهِ)⁹¹⁶، (وعن أبي موسى قال إن أمير المؤمنين عمر بعثني إليكم أعلمكم كتاب ربكم، وسنة نبيكم، وأنظف لكم طرقكم)⁹¹⁷.

ومن المستجدات في خلافة الفاروق في الرعاية أنه جعل الضيافة إضافة على الجزية المفروضة على أهل الذمة، فروي عنه (أنه جعل ضيافة يوم وليلة، فإذا جدد عليهم الصلح في الضيافة جدد بأمر بين أن يضيف الرجل الموسر كذا والوسط كذا ولا يضيف الفقير ولا الصبي ولا المرأة وإن كانا غنيين لأنه لا تؤخذ منهم الجزية، والضيافة صنف منها وسمى أن يطعموهم خبز كذا بأدم كذا ويلفوا دواهم من التبن كذا ومن الشعير كذا حتى يعرف الرجل عدد ما عليه إذا نزل به ليس أن يتزل به العساكر فيكلف ضيافتهم ولا يحتملها وهي محففة به وكذلك يسمى أن يتزلهم من منازلهم الكنائس أو فضول منازلهم أو هما معاً)⁹¹⁸.

(وكان بالمدينة ثلاثة معلمين يعلمون الصبيان فكان عمر بن الخطاب يرزق كل واحد منهم خمسة عشر كل شهر)⁹¹⁹، (وَفَرَضَ لِلْمَنْفُوسِ مِائَةَ دِرْهَمٍ فَإِذَا تَرَعَرَاعَ بَلَغَ بِهِ مِائَتِي دِرْهَمٍ، فَإِذَا بَلَغَ زَادَهُ، وَكَانَ لَا يَفْرَضُ لِمَوْلُودٍ شَيْئًا حَتَّى يُفْطَمَ إِلَى أَنْ سَمِعَ امْرَأَةً ذَاتَ لَيْلَةٍ، وَهِيَ تُكْرَهُ وَلَدَهَا عَلَى الْفِطَامِ، وَهُوَ يَبْكِي فَسَأَلَهَا عَنْهُ؟ فَقَالَتْ: إِنَّ عُمَرَ لَا يَفْرَضُ لِمَوْلُودٍ حَتَّى يُفْطَمَ فَأَنَا أَكْرَهُهُ عَلَى الْفِطَامِ حَتَّى يَفْرَضَ لَهُ فَقَالَ: يَا وَيْلَ عُمَرَ كُمْ احْتَقَبَ مِنْ وَزْرِ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ ثُمَّ أَمَرَ عُمَرُ مُنَادِيَهُ فَنَادَى: أَلَا تُعَجِّلُوا أَوْلَادَكُمْ بِالْفِطَامِ فَإِنَّا نَفْرَضُ لِكُلِّ مَوْلُودٍ فِي الْإِسْلَامِ)⁹²⁰.

خلاصة المقارنة في مدتي الخلافة للصدّيق والفاروق ورعايتهما للرعية:

مدة خلافة الصدّيق والفاروق غير محدودة بزمان، لكنها محدودة بما بوبع عليه، وتأخر الإجماع على خلافة الصدّيق ليلتين وثلاثة أيام، بينما كانت خلافة الفاروق حين توفي الصدّيق. وحى الأرض كل من الصدّيق والفاروق، ورعاية المصالح في خلافة الفاروق أوسع منها في خلافة الصدّيق، لانشغال الصدّيق في حروب الردة، وقصر مدة

⁹¹⁵ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (ما ذكر عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما)، (29511)، 6: 65.

⁹¹⁶ البيهقي، السنن الكبرى، (43- باب ما جاء في قِسْمَةِ ذَلِكَ عَلَى قَدْرِ الْكِفَايَةِ)، 6: 346.

⁹¹⁷ حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، (430هـ)، ط/4، 1405هـ، دار الكتاب العربي - بيروت، 1: 257.

⁹¹⁸ الشافعي، الأم، (الصدقة)، 4: 301.

⁹¹⁹ ابن أبي شيبة، المصنف، (في أجر المعلم)، (20835)، 4: 341.

⁹²⁰ الأحكام السلطانية، الماوردي، (الباب الثامن عشر: في وَضْعِ الدِّيَّوَانِ وَذِكْرِ أَحْكَامِهِ)، ص: 263.

الخلافة في خلافة الصديق نسبة إلى مدة خلافة الفاروق، وتوزيع جميع ما يرد إلى بيت المال في خلافة الصديق لحاجة الصحابة، وتدوين الدواوين في خلافة الفاروق والتي شملت رعاية المصالح، وزاد الفاروق الضيافة على الجزية المفروضة على أهل الذمة.

المطلب الثالث: الأمة في خلافة الصديق والفاروق.

هناك أحكام سلطانية منوطة بالأمة مجتمعة ويطلق عليها حق الله تعالى، منها عقد البيعة من قبل الأمة للخليفة، ومحاسبة وعزل الأمة للخليفة، وبذلك يثبت أن السلطان للأمة لأنها تقوى على عزل الخليفة. وإن في الأمة حقوقاً متقابلة بين الراعي والرعية وجاء تفصيلها على لسان علي رضي الله عنه بصفتين حين قال: أما بعد: فقد جعل الله لي عليكم حقاً بولاية أمركم، ولكم عليّ من الحق مثل الذي لي عليكم ، فالحق أوسع الأشياء في التواصف، وأضيّقها في التناصف ، وأعظم ما افترض سبحانه من تلك الحقوق حق الوالي على الرعية وحق الرعية على الوالي، فريضة فرضها الله سبحانه لكل على كل، فجعلها نظاماً لألفتهم وعزاً لدينهم⁹²¹.

أولاً: المقارنة في بيعة الانعقاد والطاعة في خلافة الصديق والفاروق.

استجدت في خلافة الصديق والفاروق بيعة انعقاد ثم بيعة طاعة ، وتعرف البيعة: (المتابعة على الأمر والطاعة)⁹²²، وكانت بيعة أبي بكر: (تبايعوني ما أطعت الله)⁹²³، وفي رواية: (أطيعوني ما أطعت الله ورسوله فإذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم)⁹²⁴. ورواية: (أبايعكم على السمع والطاعة لله ولكتابه ثم للأمر)⁹²⁵، وكانت بيعة عمر بن الخطاب رضي الله عنه كبيعة الرسول: (البيعة لله والطاعة للحق)⁹²⁶، ولا فرق في مضمون صيغة البيعتين، لأن الطاعة للحق تعود إلى طاعة الله ورسوله ، و(وَأَجِبْ عَلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ مَعْرِفَةُ الْإِمَامِ بِعَيْنِهِ وَاسْمِهِ كَمَا عَلَيْهِمْ مَعْرِفَةُ اللَّهِ وَمَعْرِفَةُ رَسُولِهِ، وَالَّذِي عَلَيْهِ جُمُهورُ النَّاسِ أَنَّ مَعْرِفَةَ الْإِمَامِ تَلْزُمُ الْكَافَّةِ عَلَى الْجُمْلَةِ دُونَ التَّفْصِيلِ، وَلَيْسَ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ أَنْ يَعْرِفَهُ بِعَيْنِهِ وَاسْمِهِ إِلَّا عِنْدَ التَّوَاظُلِ الَّتِي تُخَوِّجُ إِلَيْهِ)⁹²⁷، وبيعة الخلفاء الراشدين تتضمن الإلزام على المبايع والمبايع، وأكد الصديق رضي الله عنه بعد انعقاد بيعة الخلافة له بقوله: (أيها الناس إنما

⁹²¹ نهج البلاغة، خطب الإمام علي (ع)، تحقيق وشرح: الشيخ محمد عبده، ط/1، 1412هـ-1370ش، دار الذخائر، قم- إيران، (من خطبة له بصفتين بين الخليفة وحق الرعية ومضار إغفال الحقوق)، (216)، 2: 198.

⁹²² الخزاعي، تخريج الدلالات السمعية له صلى الله عليه وسلم من الحرف والصنائع والعمالات، ص: 37.

⁹²³ ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة، (المنتشر الهمداني)، 4: 416، الإصابة في تمييز الصحابة، (الميم بعدها اللام)، (8213)، 6: 211.

⁹²⁴ ابن حبان، الثقات، 2: 157.

⁹²⁵ الصنعاني، مصنف، عبد الرزاق، (باب السمع والطاعة)، (20688)، 11: 331، الهيثمي، بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث، (باب في البيعة)، (601)، 2: 631.

⁹²⁶ السيوطي، الدر المنثور، (سورة الفتح)، 6: 24.

⁹²⁷ الماوردي، الأحكام السلطانية، (إذا استقرت الخلافة لمن تقلدناها)، ص: 21.

أنا متبع ولست بمبتدع فإن أحسنت فأعينوني وإن زغت فقوموني⁹²⁸، وبهذا أعلن الصديق رضي الله عنه خطته في قيادة الأمة وهو أن الصدق بين الحاكم والأمة هو أساس التعامل، وله الأثر الهام في قوة الأمة حيث ترسخ جسور الثقة بينها وبين حاكمها إنه خلق سياسي منطلق من دعوة الإسلام إلى الصدق، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ التوبة، 9: 119.

فلبو بكر رضي الله عنه بايعه المهاجرون والأنصار الذين هم بطانة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فجمهور الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هم الذين بايعوا أبا بكر، ولو نظرنا على ما دار بين أكابر الصحابة في السقيفة لوجدنا أن رأي المجتمعين استقر في السقيفة بعد مناقشات سياسية تخللها صور من الشورى والتنازع في الفرض المضيّق، وأما طريقة انعقاد البيعة للفاروق فتختلف بعض الشيء، (فَلَمَّا أُحْتُضِرَ الصَّدِيقُ أَوْصَى بِالْخِلَافَةِ إِلَى عُمَرَ وَقَاسَ وَلِأَيُّهُ لِمَنْ بَعْدَهُ إِذْ هُوَ صَاحِبُ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ عَلَى وَلَايَةِ الْمُسْلِمِينَ لَهُ إِذْ كَانُوا هُمْ أَهْلُ الْحَلِّ وَالْعَقْدِ، وَهَذَا مِنْ أَحْسَنِ الْقِيَاسِ) 929، (وصار عمر إماماً بمبايعة جمهور الصحابة الذين هم أهل القدرة والشوكة ولهذا لم يضر تخلف سعد بن عباد، لأن ذلك لا يقدح في مقصود الولاية فإن المقصود حصول القدرة والسلطان اللذين بهما تحصل مصالح الإمامة وذلك قد حصل بموافقة الجمهور على ذلك) 930.

وقد تأخرت البيعة للصديق، فقد تأخر بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البيعة للصديق رضي الله عنه، بينما لم يحدث ذلك في خلافة الفاروق، لكن تأخر البيعة من البعض لا تعني البغي، (وَمَنْ تَأَمَّلَ مَا دَارَ بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ وَعَلِيٍّ مِنَ الْمُعَاتَبَةِ وَمِنْ الْإِعْتِدَارِ وَمَا تَضَمَّنَ ذَلِكَ مِنَ الْإِنْصَافِ عَرَفَ أَنَّ بَعْضَهُمْ كَانَ يَعْتَرِفُ بِفَضْلِ الْآخَرِ، وَأَنَّ قُلُوبَهُمْ كَانَتْ مُتَّفِقَةً عَلَى الْإِحْتِرَامِ وَالْمَحَبَّةِ، وَإِنْ كَانَ الطَّبَعُ الْبَشَرِيُّ قَدْ يَغْلِبُ أحياناً لَكِنَّ الدِّيَانَةَ تَرُدُّ ذَلِكَ وَاللَّهُ الْمُؤَفَّقُ) 931.

(وإنما صار عمر إماماً بمبايعة جمهور الصحابة الذين هم أهل القدرة والشوكة، ولهذا لم يضر تخلف سعد بن عباد، لأن ذلك لا يقدح في مقصود الولاية فإن المقصود حصول القدرة والسلطان اللذين بهما تحصل مصالح الإمامة وذلك قد حصل بموافقة الجمهور على ذلك) 932، وسعد بن عباد تخلف عن بيعة الفاروق، لكنه لم يتخلف عن بيعة الصديق، بل كان حاضراً في بيعة الانعقاد.

خلاصة المقارنة في بيعة الانعقاد والطاعة:

⁹²⁸ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (ذكر بيعة أبي بكر)، 3: 183.

⁹²⁹ ابن قيم الجوزية، إعلام الموقعين عن رب العالمين، (قياس ابن عباس في مناقشة الخوارج)، 1: 216.

⁹³⁰ ابن تيمية، منهاج السنة النبوية، 1: 530.

⁹³¹ العسقلاني، فتح الباري، (باب غزوة خيبر)، 7: 379.

⁹³² ابن تيمية، منهاج السنة النبوية، 1: 530.

استجدت في خلافة الصديق والفاروق بيعة الانعقاد وبيعة الطاعة وكانت صيغة البيعة الإلزام على المبايع والمبايع، وطلب الصديق إقالة البيعة لتأخر علي رضي الله عنه عن مبايعته، واستجدت كتابة العهد للفاروق بعد أخذ موافقة أكابر الصحابة، ولم يبايع سعد بن عباد رضي الله عنه الفاروق حتى مات في خلافة الفاروق بعد أن نزع إلى الشام.

ثانياً: المقارنة في محاسبة الصديق والفاروق.

كانت البيعة للخليفين الصديق والفاروق مبنية على الطاعة والمحاسبة المباشرة، وهو نظام حضاري، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (إِنَّ الدِّينَ النَّصِيحَةُ إِنَّمَا الدِّينُ النَّصِيحَةُ، قَالُوا: لِمَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِأُئِمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ)⁹³³، وقد استجد في خلافة الصديق والفاروق مراجعات (منازعات) في بعض الأحكام السلطانية، وقد ورد على لسان الصحابة عند رجوعهم للنص القطعي الدلالة يقولون للخليفة الراشد: (ليس ذاك لك أو ليس ذلك لك)⁹³⁴.

أ محاسبة الصديق رضي الله عنه.

جرت مقولة أبي بكر رضي الله عنه سنة في المحاسبة إذا قال: فإن زغت فقوموني، قال مالك: إن الإمام لا يكون إماماً إلا على شرط أبي بكر)⁹³⁵، وقد حاسب عمر أبا بكر رضي الله عنهما في مسائل كثيرة منها قتال المرتدين، والمؤلفة قلوبهم، وكان الصديق رضي الله عنه أحياناً يقنع عمر وغيره بالدليل الشرعي، وأحياناً يقنعونه فيتراجع، فقد رجع أبو بكر رضي الله عنه إلى قول عمر، والمغيرة، ومحمد بن سلمة، وبلال، وغيرهم.

ب - محاسبة الفاروق رضي الله عنه.

يروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال في مجلس، وحوله المهاجرون والأنصار: [(أرأيتم لو ترخصت في بعض الأمور ما كنتم فاعلين؟) فقال ذلك مرتين، أو ثلاثاً، (أرأيتم لو ترخصت في بعض الأمور ما كنتم فاعلين؟) فقال بشير بن سعد: (لو فعلت ذلك قومناك تقويم القدح، فقال عمر: أنتم إذا أنتم)]⁹³⁶، وقال رجل لعمر رضي الله عنه: (اتق الله يا أمير المؤمنين، فوالله ما الأمر كما قلت، قال: فأقبلوا على الرجل فقالوا: لا تألت -أي: لا تنتقص- أمير المؤمنين، فلما رآهم أقبلوا على الرجل قال: دعوهم فلا خير فيهم إذا لم يقولوها لنا، ولا خير فينا إذا لم تقل لنا)، وعن مالك -صاحب الدار في خلافة الفاروق- قال: غدوت على عمر رضي الله عنه يوماً فقال لي: يا مالك كيف أصبح الناس؟ قلت: أصبح الناس بخير، قال: هل سمعت من شيء؟ فقلت: ما سمعت إلا خيراً، قال:

⁹³³ ابن حنبل، مسند أحمد، إسناده صحيح على شرط مسلم، (حديث تميم الداري رضي الله عنه)، (16982)، 4: 102.

⁹³⁴ قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم في حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ: (لَيْسَ ذَاكَ لَكَ أَوْ قَالَ لَيْسَ ذَاكَ إِلَيْكَ)، ينظر: مسلم، صحيح مسلم، (84 - باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها)، (193)، 1: 180.

⁹³⁵ الذهبي، تاريخ الإسلام، 14: 292.

⁹³⁶ البخاري، التاريخ الكبير، (باب السين، الزاي)، (1825)، 2: 98، 99.

ثم غدوت عليه اليوم الثاني فسألني فأخبرته ، واليوم الثالث سألني وأبرمني، فقلت: وما تخشى من الناس؟ فقال: (تكلتك أم مالك، هل خشيت أن يكون عمر يضرب عن بعض حقوق المسلمين، فيغدون عليه بريايتهم يسألون حقوقهم)937.

و(عمر بن الخطاب كان إذا احتاج أتى صاحب بيت المال فاستقرضه، فرما عسر فيأتيه صاحب بيت المال يتقاضاه فيلزمه فيحتال له عمر، وربما خرج عطاؤه فقضاه)938، وحين أفتى بالصدقة أن يكون لبيت المال في مسألة الثقي الذي تزوج امرأة من قريش في عدتها، فكان رأي علي رضي الله عنه (أن الصدقة يكون للمرأة بما استحلت من فرجها، ويفرق بينهما ولا جلد عليهما، وتكمل عدتها من الأول ثم تعتد من الثاني، عدة كاملة ثلاثة قروء ، ثم يخطبها إن شاء، فبلغ ذلك عمر بن الخطاب فخطب الناس فقال: أيها الناس! ردوا الجهالات إلى السنة)939. واعتزضت على الفاروق امرأة لأنه نهي عن زيادة المهور ، فَقَالَ عُمَرُ: (أَمْرًا خَاصَمَتْ عُمَرَ فَخَصَمَتْهُ)940، و(حَاسِبُوا الْفَارُوقَ وَهُوَ عَلَى الْمَنِيرِ عَلَى تَقْسِيمِهِ الْأَبْرَادَ الْيَمَانِيَةَ)941.

والفاروق يجتهد رضي الله عنه، وقد يخطئ وله أجر، ويُصحح له أحد الصحابة، فقد رجع عمر إلى قول المذكورين في دية الجنين أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل فيها غرة عبد أو وليدة، ورجع عمر أيضاً إلى حديث عبد الرحمن بن عوف (أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ الجزية من مجوس هجر)942.

وقال سعيد بن عامر الحنفي محاسباً: (اتق الله يا عمر، أحب لأهل الإسلام ما تحب لنفسك، وأقم وجهك وقضاءك لمن استرعاك الله من قريب المسلمين وبعيدهم، ولا تقض في أمر واحد بقضائين فيختلف عليك أمرك وتترع عن الحق، والزم الأمر ذا الحجة يعنك الله على ما ولاك، ونخض الغمرات إلى الحق حيث علمته، ولا تخش في الله لومة لائم، قال: فقال عمر: ويحك يا سعيد من يطيق هذا قال: من قطع الله في عنقه مثل الذي وضع في عنقك، إنما عليك أن تأمر فيطاع أمرك، وتترك فيكون لك الحجة)943.

خلاصة المقارنة في محاسبة الصديق والفاروق:

فهم الصحابة أن البيعة تتضمن الطاعة والمحاسبة بالمعروف، فاستقام أمرهم بالموازنة بينهما، بل استجد أمر تحريض الصديق والفاروق للصحابة على المحاسبة وعزل الخليفة إذا استوجب الأمر، فاستجدت عبارة : (أطيعوني ما أطعت

⁹³⁷ ابن شبة النميري، تاريخ المدينة المنورة، (كان يكثر السؤال عن الناس وتفكيرهم)، 2: 773-778.

⁹³⁸ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (ذكر استخلاف عمر رضي الله عنه)، 3: 276،

⁹³⁹ ابن عبد البر، الاستدكار، (باب جامع ما لا يجوز من النكاح)، 5: 474، 475.

⁹⁴⁰ ابن عبد البر، جامع بيان العلم وفضله، 1: 131، المباركفوري، تحفة الأحوذى، هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، (480)، 4: 215.

⁹⁴¹ ابن الطقطقي، الفخري في الآداب السلطانية والدولة الإسلامية، ص: 5.

⁹⁴² الشنقيطي، أضواء البيان في تفسير القرآن بالقرآن، 7: 332.

⁹⁴³ ابن عساكر، تاريخ دمشق، (سعيد بن عامر بن جندب بن سلامان)، 21: 145.

الله فيكم فإن عصيته فلا طاعة لي عليكم)، وعبارة (ليس ذاك لك أو ليس ذلك لك) على لسان الصحابة حين محاسبة الخليفة، وكانت محاسبة الصديق أقل من محاسبة الفاروق، مع أن الفاروق كان يسأل عن حقوق المسلمين خشية أن يقاضوه، وقاضى نفسه عند أكابر الصحابة.

المبحث الثاني مقارنة الأجهزة والموازنة بينها

وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: جهاز الحكم في خلافة الصديق والفاروق.

المطلب الثاني: الجهاز السياسي في خلافة الصديق والفاروق.

المطلب الثالث: الجهاز الإداري والقضائي في خلافة الصديق والفاروق.

المبحث الثاني

مقارنة الأجهزة والموازنة بينها

المتتبع لسيرة الرسول صلى الله عليه وسلم في دولة المدينة المنورة بعد بيعة العقبة الثانية وسيرة الخلفاء الراشدين على منهاج النبوة، بعد العز والتمكين الذي امتن الله تعالى بها عليهم، سيقف على أجهزة الحكم التي طبقت الإسلام بالكامل على جميع أفراد الرعية، في الداخل وحددت العلاقات الخارجية مع العالم آنذاك.

المطلب الأول: جهاز الحكم في خلافة الصديق والفاروق.

توسع جهاز الحكم توازناً مع المستجدات والنوازل في خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما لكن على منهاج النبوة.

أولاً: المقارنة في التأثير الفعلي وقيادة الجيش والمعاهدات في خلافة الصديق.

ثوفي الرسول صلى الله عليه وسلم وراية إمارة الجيش معقودة من قبل الرسول صلى الله عليه وسلم لأسماء بن زيد رضي الله عنه، وإنَّ أبا بكر وعمر رضي الله عنهما قالوا: (الْغَنِيمَةُ لِمَنْ شَهِدَ الْوُقْعَةَ)⁹⁴⁴، (وثبتت النصوص عن النبي صلى الله عليه وسلم بما استقر عليه إجماع الصحابة، من قتال الصديق لماني الزكاة)⁹⁴⁵، (والقرار الذي اتخذهُ أبو بكر في قتال مانعي الزكاة كان له الأثر الفعال في حياة الدولة الفتية)⁹⁴⁶.

وإنَّ أبا بكر رضي الله عنه عيَّن الأمراء على غزو الروم وحرص المؤمنين وحل الإشكال بسرعة البديهة فقال: [أيها الناس إن الله قد أنعم عليكم بالإسلام، وأكرمكم بالجهاد، وفضلكم بهذا الدين على كل دين، فتجهزوا عباد الله إلى غزو الروم بالشام، فإني مؤمّر عليكم أمراء وعاقدهم، فأطيعوا ربكم ولا تخالفوا أمراءكم لتحسن نيتكم وشربكم وأطعمتكم، ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ النحل، 16: 128، قال: فسكت القوم فوالله ما أجابوا فقال عمر: يا معشر المسلمين ما لكم لا تجيبون خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد : ﴿دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ الأنفال، 8: 24، أما إنه ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ﴾ التوبة، 9: 42، فقام عمرو بن سعيد فقال: يا ابن الخطاب ألنا تضرب الأمثال أمثال المنافقين فما منعك مما عبت علينا فيه أن تبتدئ به، فقال عمر: إنه يعلم أني أجيبه لو يدعوني وأغزو لو يغزيني، قال عمرو بن سعيد: ولكن نحن لا نغزو لكم إن غزونا إنما نغزو لله فقال عمر: وفقك الله فقد أحسنت فقال أبو بكر لعمر: اجلس رحمك الله فإن عمر لم يرد بما سمعت أذى مسلم ولا تأنيبه إنما أراد بما سمعت أن ينبعث المتثاقلون إلى الأرض إلى الجهاد]⁹⁴⁷.

⁹⁴⁴ المزني، مختصر المزني، ص: 370.

⁹⁴⁵ علماء نجد الأعلام من عصر الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلى عصرنا هذا، الدرر السنية في الكتب النجدية، 13: 174.

⁹⁴⁶ محمد حسين عبد الله، مفاهيم إسلامية، 1: 34.

⁹⁴⁷ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، (باب ذكر اهتمام أبي بكر الصديق بفتح الشام)، 2: 64.

و(قدم أبو قتادة على أبي بكر فأخبره بمقتل مالك وأصحابه فجزع من ذلك جزعاً شديداً ، فكتب أبو بكر إلى خالد فقدم عليه، فقال أبو بكر: هل يزيد خالد على أن يكون تأول فأخطأ؟ ورد أبو بكر خالدًا ، وودى مالك بن نويرة ورد السي والمال)⁹⁴⁸.

ثانياً: المقارنة في التأثير الفعلي وقيادة الجيش والمعاهدات في خلافة الفاروق.

عزل عمر رضي الله عنه خالد بن الوليد رضي الله عنه عن قيادة الجيش، وقال: [(لا يلي لي عملاً أبداً)، فكتب عمر إلى أبي عبيدة: (إن خالد أكذب نفسه فهو أمير على ما هو عليه، وإن هو لم يكذب نفسه فأنت الأمير على ما هو عليه، ثم انزع عمامته عن رأسه وقاسمه ماله نصفين)، فقاسمه ماله حتى بقيت نعلاه، فقال أبو عبيدة: (إن هذا لا يصلح إلا بهذا) فقال خالد: (أجل ما أنا بالذي أعصي أمير المؤمنين فاصنع ما بدا لك فأخذ نعلًا وأعطاه نعلًا، ثم قدم خالد على عمر المدينة حين عزله)[⁹⁴⁹.

وقد نزع عمر رضي الله شريحيل بن حسنة رضي الله عنه حين قدم الجابية، فقال شريحيل بن حسنة: (يا أمير المؤمنين: أعجزت أم خنت؟ قال: لم تعجز ولم تخن، قال: ففيم عزلتني؟ قال: تخرجت أن أوامرك وأنا أجد أقوى منك، قال: فاعذرني يا أمير المؤمنين، قال: سأفعل، ولو علمت غير ذلك لم أفعل، قال: فقام عمر فعذرته)⁹⁵⁰. وكان عمر رضي الله عنه يهتم بالجيش أيما اهتمام، فكان يقول: (إِنِّي لأَجْهَزُ جَيْشِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ)⁹⁵¹، وفي سنة سبع عشرة للهجرة (رجع عمر من سرخ بجيش المسلمين لثلاثين يقدمهم على الطاعون ، ثم عاد في العام المقبل سنة ثمان عشرة، حتى أتى الجابية فاجتمع إليه المسلمون، فجند الأجناد، ومصر الأمصار ، وفرض الأعطية ، والأرزاق ثم قفل إلى المدينة)⁹⁵².

ثالثاً: المقارنة في تعيين الولاة والعمال ومحاسنهم وعزلهم في خلافة الصديق والفاروق.

كان الخليفة هو الذي يعين ويعزل ويحاسب، والشكوى على الولاة تطرح على الخليفة ، [(وإن الأمة وإن لم تقوَ على عزل الولاة رأساً؛ لأن نصبهم لا يعود إليهم، ولكنها تقوى على عزل الرئيس المطلق (الخليفة)، لأن نصبه كان إليهم، ومن بيده النصب يكون بيده العزل]⁹⁵³، وقد حاسب النبي صلى الله عليه وسلم في عهده عامل الصدقات، فعن أبي حميد الساعدي (أن النبي استعمل ابن الأتبية على صدقات بني سليم، فلما جاء إلى رسول الله وحاسبه قال: هذا الذي لكم، وهذه هدية أهديت لي ، فقال رسول الله: فهلاً جلست في بيت أبيك وبيت

⁹⁴⁸ ابن خياط، تاريخ خليفة بن خياط، (خبر الإمامة)، ص: 17.

⁹⁴⁹ الطبري، تاريخ الطبري، (ذكر دمشق من رواية سيف)، 2: 624.

⁹⁵⁰ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (غزوة ذات السلاسل وخبر علي ومعاوية)، (9770)، 5: 454.

⁹⁵¹ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (18- باب تفكر الرجل الشيء في الصلاة)، (بدون رقم)، 1: 408.

⁹⁵² ابن عبد البر، الاستيعاب، (2416)، 3: 1406.

⁹⁵³ الحلي، الألفين في إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، ص: 69، هامش، (2).

أَمْلَكَ حَتَّى تَأْتِيكَ هَدْيَتُكَ، إِنْ كُنْتَ صَادِقًا، ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ فَخَطَبَ النَّاسَ وَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أَسْتَعْمِلُ رَجُلًا مِنْكُمْ عَلَى أُمُورٍ مِمَّا وَلَانِي اللَّهُ، فَيَأْتِي أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ هَذَا لَكُمْ وَهَذِهِ هَدْيَةٌ أُهْدِيَتْ لِي فَهَلَّا جَلَسَ فِي بَيْتِ أَبِيهِ وَبَيْتِ أُمِّهِ حَتَّى تَأْتِيَهُ هَدْيَتُهُ إِنْ كَانَ صَادِقًا، فَوَاللَّهِ لَا يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ مِنْهَا شَيْئًا، قَالَ هِشَامٌ: بَعِيرٌ حَقُّهُ إِلَّا جَاءَ اللَّهُ يَحْمِلُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، أَلَا فَلَا عَرَفَنَّا مَا جَاءَ اللَّهَ رَجُلٌ بَعِيرٌ لَهُ رُغَاءٌ، أَوْ بَقَرَةٌ لَهَا خُورٌ، أَوْ شَاةٌ تَبْعَرُ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَأَيْتُ بَيَاضَ إِبْطِيهِ أَلَا هَلْ بَلَغْتُ) ⁹⁵⁴، فرسخ صلى الله عليه وسلم لمن يخلفه قاعدة المحاسبة للولاء والعمال.

أ - تعيين الولاة والعمال ومحاسبتهم وعزلهم في خلافة الصديق.

التعيين والعزل والمحاسبة للولاة والعمال يعود للخليفة لا لغيره، (أما الشكوى عليهم عند الخليفة فهي لكل الرعية، والآثار تدل على ذلك، لما عقد أبو بكر ليزيد بن أبي سفيان دعاه فقال له: فإن أحسنت زدتك وإن أسأت عزلتك) ⁹⁵⁵، (وأن أبا بكر الصديق رضي الله عنه ولى رجلاً على اليمن فأتاه رجل أقطع اليد والرجل فذكر أن والي اليمن ظلمه فقال: إِنْ كَانَ ظَلَمَكَ لِأَقِيدَنَّكَ مِنْهُ، قَالَ الشافعي: وبهذا نأخذ أن قتل الإمام هكذا) ⁹⁵⁶. والولاة على المدن والعمال على الصدقات كانت لهم رواتب محددة، وهي تكفل لهم تنفيذ الأمر النبوي: (مَنْ كَانَ لَنَا عَامِلًا، فَلْيُكْتَسَبْ زَوْجَةٌ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ خَادِمٌ، فَلْيُكْتَسَبْ خَادِمًا، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَسْكَنٌ، فَلْيُكْتَسَبْ مَسْكَنًا، قَالَ: قَالَ أَبُو بَكْرٍ: أُخْبِرْتُ أَنَّ النَّبِيَّ قَالَ: مَنْ اتَّخَذَ غَيْرَ ذَلِكَ فَهُوَ غَالٌّ، أَوْ سَارِقٌ) ⁹⁵⁷. ولقصر مدة خلافة الصديق وانشغاله بقتال المرتدين، واهتمامه بقيادات أمراء الجيش شغله عن النظر في أحوال الولاة والعمال في خلافته، فلم يعين أحداً لمنصب المحتسب.

ب - تعيين الولاة والعمال ومحاسبتهم وعزلهم في خلافة الفاروق.

تعيين الولاة والعمال وعزلهم ومحاسبتهم من صلاحية الخليفة لا غير، أما شكاوى الرعية عنهم فتقدم الى الخليفة لمحاسبتهم.

عَنْ ابْنِ طَاوُوسٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: (أَرَأَيْتُمْ إِنْ اسْتَعْمَلْتُ عَلَيْكُمْ خَيْرَ مَنْ أَعْلَمَ ثُمَّ أَمَرْتُهُ بِالْعَدْلِ أَفَضَيْتُمْ مَا عَلَيَّ؟ قَالُوا: نَعَمْ. قَالَ: لَا حَتَّى أَنْظُرَ فِي عَمَلِهِ أَعْمَلَ بِمَا أَمَرْتُهُ أَمْ لَا) ⁹⁵⁸. (وكان عمر رضي الله عنه إذا بعث عاملاً له على مدينة كتب ماله، وقد قاسم غير واحد منهم ماله إذا عزله ، وكان يستعمل رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، مثل عمرو بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان

⁹⁵⁴ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (41- باب مُحَاسَبَةِ الْإِمَامِ عُمَالَهُ)، (6772)، 6: 2632.

⁹⁵⁵ ابن عساكر، تاريخ مدينة دمشق، (يزيد بن صخر أبي سفيان)، 65: 244.

⁹⁵⁶ الشافعي، الأم، (قتل الإمام)، 6: 61.

⁹⁵⁷ ابن خزيمة، صحيح ابن خزيمة، إسناده صحيح، (باب إذن الإمام للعامل بالتزويج واتخاذ الخادم والمسكين من الصدقة)، (2370)، 4: 70.

⁹⁵⁸ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب الإمام راع)، (20665)، 11: 326.

والمغيرة بن شعبه، ويدع من هو أفضل منهم مثل: عثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف ونظرانهم لقوة أولئك على العمل والبصر به، وإشراف عمر عليهم وهيبته لهم، وقيل له: ما لك لا تولي الأكابر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أكره أن أذنسهم بالعمل، وكان عمر رضي الله عنه يقدم كل عام أمراءه، ومعهم من عملهم رجال، فإن رأى بديل عامل عزله، وأمر غيره، ويعزل من يخشى ضعفه ووهنه، وبطانة السوء، وإن أمن جوره في نفسه⁹⁵⁹، واستعمل عمر بن الخطاب محمد بن مسلمة على صدقات جهينة، وهو كان صاحب العمال أيام عمر، كان عمر إذا شكى إليه عامل، أرسل محمداً يكشف الحال، وهو الذي أرسله عمر إلى عماله ليأخذ شطر أموالهم، لثقت به⁹⁶⁰، (لم يكن عمر يعين أرحامه في الوظائف الحساسة فلم يؤل أبناءه منصباً، سائراً في ذلك على خطى أبي بكر رضي الله عنهما)⁹⁶¹.

و(كان الولاية على الأمصار يخضعون لمحاسبة إذا زادت ثروتهم زيادة كبيرة خوفاً من استغلالهم لنفوذهم في تنمية الثروة حتى لو لم يقصدوا ذلك، بل حاباهم الناس، بسبب موقعهم في السلطة)⁹⁶². فقد (استعمل أبو بكر يعلى بن أمية على حلوان في الردة، ثم عمل لعمر على بعض اليمن فحمى لنفسه حمى فعزله)⁹⁶³.

وكان عمر رضي الله عنه يعزل الولاية بسبب وبغير سبب، (فعزل زياد بن أبي سفيان ولم يُعين سبباً، وعزل سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه؛ لأن الناس شكوا منه، وقال: فَإِنْ أَصَابَتِ الْإِمْرَةُ سَعْدًا فَهُوَ ذَاكَ، وَإِلَّا فَلَيْسَتْ عِنْدَ بِهِ أَيْكُم مَّا أُمِرَ، فَإِنِّي لَمْ أَعَزِلْهُ عَنْ عَجَزٍ وَلَا خِيَانَةٍ)⁹⁶⁴.

وفي قصة زياد بن أبي سفيان لما عزله عمر رضي الله عنه عن العراق، وقال: (لم عزلني يا أمير المؤمنين؟ ألعجز أم لخيانة؟ فقال عمر رضي الله عنه: لم أعزلك لواحدة منهما، ولكني كرهت أن أحمل فضل عقلك على الناس)⁹⁶⁵، (وَشَكَأَ أَهْلَ الْكُوفَةِ سَعْدًا إِلَى عُمَرَ فَعَزَلَهُ وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمْ عَمَّارًا، فَشَكَّوْا حَتَّى ذَكَرُوا أَنَّهُ لَا يُحْسِنُ يُصَلِّي، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَقَالَ: يَا أَبَا إِسْحَاقَ إِنَّ هَؤُلَاءِ يَزْعُمُونَ أَنَّكَ لَا تُحْسِنُ تُصَلِّي. قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: أَمَّا أَنَا وَاللَّهِ فَإِنِّي كُنْتُ أُصَلِّي بِهِمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ مَا أَخْرِمُ عَنْهَا، أُصَلِّي صَلَاةَ الْعِشَاءِ فَأَرْكُذُ فِي الْأَوَّلِينَ وَأُخِفُّ فِي الْآخِرِينَ ، قَالَ: ذَاكَ الظَّنُّ بِكَ يَا أَبَا إِسْحَاقَ. ، فَأَرْسَلَ مَعَهُ رَجُلًا أَوْ رَجُلًا إِلَى الْكُوفَةِ، فَسَأَلَ عَنْهُ أَهْلَ الْكُوفَةِ، وَلَمْ يَدْعُ مَسْجِدًا إِلَّا

⁹⁵⁹ ابن الأزرقي، محمد بن علي بن محمد، (ت896هـ)، بدائع السلك في طبائع الملك، ط/1، 1977م، وزارة الإعلام العراقية، تحقيق: علي سالم النشار، (تولية الخطط الدينية)، ص: 253.

⁹⁶⁰ ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة، (محمد بن بفيديويه)، 4: 331.

⁹⁶¹ زلوم، نظام الحكم في الإسلام، ص: 129.

⁹⁶² العمري، عصر الخلافة الراشدة، ص: 125.

⁹⁶³ العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة، (الياء بعدها العين)، (9365)، 6: 685.

⁹⁶⁴ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (8- باب قِصَّةُ الْبَيْعَةِ، وَالْإِتِّفَاقُ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رضي الله عنه)، (3497)، 3: 1353.

⁹⁶⁵ ابن خلدون، تاريخ ابن خلدون، 1: 189.

سَأَلَ عَنْهُ، وَيُتَنَوَّنَ مَعْرُوفًا، حَتَّى دَخَلَ مَسْجِدًا لِبَنِي عَبْسٍ، فَقَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ يُقَالُ لَهُ أُسَامَةُ بْنُ قَتَادَةَ يُكْنَى أَبَا سَعْدَةَ قَالَ: أَمَّا إِذْ نَشَدْتُنَا فَإِنَّ سَعْدًا كَانَ لَا يَسِيرُ بِالسَّرِيَّةِ، وَلَا يَقْسِمُ بِالسَّوِيَّةِ، وَلَا يَعْدِلُ فِي الْقَضِيَّةِ(966).

ولما قدم أبو هريرة من البحرين قال له عمر: (يا عدو الله وعدو كتابه، أسرقت مال الله؟ قال: لست بعدو الله ولا عدو كتابه، ولكني عدو من عاداهما، ولم أسرق مال الله، قال: فمن أين اجتمعت لك عشرة آلاف درهم؟ فقال: خيلي تناسلت، وعطائي تلاحق، وسهامي تلاحقت، فقبضتها منه، قال أبو هريرة: فلما صليت الصبح استغفرت لأمرير المؤمنين(967)، وفي رواية: (استعمل عمر رضي الله عنه أبا هريرة رضي الله عنه على البحرين ثم رآه لين العريكة مشغولاً بالعبادة عزله(968).

و[كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يشاطر العمال فيأخذ نصف أموالهم، ذكر الطرسوسي: أن مصادرة السلطان لأرباب الأموال لا تجوز إلا لعمال بيت المال، مستدلاً بأن عمر رضي الله عنه صادر أبا هريرة، وذلك حين استعمله على البحرين ثم عزله وأخذ منه اثني عشر ألفاً، ثم دعاه للعمل فأبى(969).

و(كان عمر بن الخطاب يكتب أموال عماله إذا ولّاهم، ثم يقاسمهم ما زاد على ذلك، وربما أخذه منهم، فكتب إلى عمرو ابن العاص: (إنه قد فشلت لك فاشية من متاع ورقيق وآنية وحيوان لم تكن حين وليت مصر)، فكتب إليه عمرو: (إن أرضنا أرض مزدرع ومتجر، فنحن نصيب فضلاً عن ما نحتاج إليه لنفقتنا)، فكتب إليه: (إني قد خبرت من عمال السوء ما كفى، وكتابك إلى كتاب من قد أقلقه الأخذ بالحق، وقد سؤت بك ظناً، وقد وجهت إليك محمد بن مسلمة ليقاسمك مالك، فأطلعه طلعاً، وأخرج إليه ما يطالبك، وأعفه من الغلظة عليك، فإنه برح الخفاء)، فقاسمه ماله(970).

و(شاطر أيضاً سعد بن أبي وقاص حين قدم من الكوفة كأنه رأى أن ما أصاب العامل من غير رشوة فإن كان حالاً فلا يستحق ذلك؛ لأن لمن له الإمرة قوة على أن ينال من الحلال ما لا يناله غيره، فجعله كالمضارب للمسلمين(971).

966 البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (13- باب وجوب القراءة للإمام والمأموم في الصلوات كلها في الحضر والسفر وما يُجهر فيها وما يُخافت)، (722)، 1: 262.

967 ابن سلام، الأموال، (باب توفير الفيء للمسلمين وإيثارهم به)، (572)، ص: 282-283.

968 أبو عبيد، غريب الحديث، 4: 179.

969 الحصكفي، الدر المختار في شرح تنوير الأبصار، 5: 471.

970 البلاذري، فتوح البلدان، (فتوح مصر والمغرب)، (550)، 1: 257.

971 الطروشني، سراج الملوك، (الباب الرابع والخمسون: في هدايا العمال والرشا على الشفاعات)، ص: 296.

ومن الحوادث الشهيرة تحقيقه في اتهام المغيرة بن شعبه بالزنا خلال ولايته على البصرة حيث استدعاه إلى المدينة مع الشهود الأربعة وبعد التحقيق مع الشهود تراجع الشاهد الرابع، فجلد الثلاثة حد القذف ولكنه عزل المغيرة عن ولاية البصرة.⁹⁷²

وكان الفاروق يحقق مع الولاة بنفسه، مثلما فعل مع أبي هريرة رضي الله عنه في قصته مع الجارود والشهادة على شرب الخمر، وجلده لقدامه⁹⁷³، وأنكر الفاروق على أبي موسى الأشعري رضي الله عنهما جلوسه في داره للأحكام، وأمر بإضرام داره عليه نارا، فدعا واستقال ولم يعد إلى ذلك⁹⁷⁴، وقد أنكر عمر على عمرو بن العاص حين اتخذ المنبر، فكتب إليه عمر، أما بعد: (فقد بلغني أنك اتخذت منبرا ترقى به على رقاب المسلمين ، أو ما يكفيك أن تكون قائما، والمسلمون تحت عقبك، فعزمت عليك إلا ما كسرتة)⁹⁷⁵.

خلاصة المقارنة في الأجهزة والموازنة بينها:

استجد في خلافة الصديق قتال الطوائف الممتنعة (المرتدين)، وقبول توبتهم، واستجد عند الصحابة مفهوم ثبته الصديق وهو: (عزل الخليفة) إذا زاغ عن الشريعة، ولم يعين (المحتسب) في خلافة الصديق، بينما كانت الشفاء تعمل بمنصب المحتسب في عهد الفاروق، وكره الفاروق تعيين أكابر الصحابة في العمل، وحاسب العمال وأخذ شطر أموالهم إذا زادت ثروتهم، وعزل منهم بسبب وبغير سبب، ولم يسمح للوالي أن يستخلف مولاة على الولاية.

المطلب الثاني: الجهاز السياسي في خلافة الصديق والفاروق.

سياسة دولة الخلافة الراشدة قسمين السياسة الخارجية والسياسة الداخلية ، وسأتناول المقارنة في السياسة الخارجية والداخلية في خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما، وكذلك مستجدات سياسة بيت المال في خلافتهم رضي الله عنهما.

أولاً: المقارنة في السياسة الخارجية والداخلية في خلافة الصديق والفاروق.

ومن السياسة الخارجية إرسال الرسل إلى ملوك (حكام)، الدول الأخرى، ورسائل الرسول مدونة في كتب السير والتاريخ، منها رسالة إلى كسرى ملك الفرس والنجاشي ملك الحبشة وغيرهم، فاستن الصديق بسنة الرسول، فبعث أبو بكر الصديق رضي الله عنه بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطباً إلى المقوقس بمصر، فمر على ناحية قرى الشرقية، فهادنهم وأعطوه، فلم يزالوا على ذلك حتى دخلها عمرو بن العاص، فقاتلوه، وانتقض ذلك

⁹⁷² ابن الأثير، الكامل في التاريخ، (ذكر عزل المغيرة عن البصرة وولاية أبي موسى)، 2: 540، 541، بتصرف.

⁹⁷³ الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب من حد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم)، (17076)، 9: 240.

⁹⁷⁴ يراجع: ابن فرحون، تبصرة الحكام، (الفصل الثالث فيما يتعلق بمجلسه ومسكنه)، 1: 31.

⁹⁷⁵ ابن خلدون، تاريخ ابن خلدون، 1: 269.

العهد⁹⁷⁶، والتنوشي، وهو العبادي من عباد الحيرة، وفد مع وفد الحيرة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدم المدينة في عهد أبي بكر، وشارك عمر بن الخطاب في الجاهلية، أرسله عمر إلى المقوقس فقدم عليه الإسكندرية برسالته⁹⁷⁷.

قال عمر: (كل أسير كان في أيدي المشركين من المسلمين ففكاه من بيت مال المسلمين) 978، وقال عمر: (لأن أستنقذ رجلاً من المسلمين من أيدي الكفار أحب إلي من جزيرة العرب) 979.

وفي السياسة الداخلية عن عمر رضي الله عنه قال: (غلبني أهل الكوفة استعمل عليهم المؤمن فيضعف واستعمل عليهم الفاجر فيفجر) 980، ومما استجد في سياسة عمر الداخلية عن سالم بن أبي الجعد قال: (لَوْ كَانَ عَلِيٌّ طَاعِنًا عَلَى عُمَرَ يَوْمًا مِنَ الدَّهْرِ لَطَعَنَ عَلَيْهِ يَوْمَ أَتَاهُ أَهْلُ نَجْرَانَ وَكَانَ عَلِيٌّ كَتَبَ الْكِتَابَ بَيْنَ أَهْلِ نَجْرَانَ وَبَيْنَ النَّبِيِّ فَكُتِرُوا فِي عَهْدِ عُمَرَ حَتَّى خَافَهُمْ عَلَى النَّاسِ فَوَقَعَ بَيْنَهُمُ الْإِخْتِلَافُ فَأَتَوْا عُمَرَ فَسَأَلُوهُ الْبَدَلَ فَأَبْدَلَهُمْ ، قَالَ: ثُمَّ نَدِمُوا أَوْ وُضِعَ بَيْنَهُمْ شَيْءٌ، فَأَتَوْهُ فَاسْتَقَالُوهُ فَأَبَى أَنْ يَقْبِلَهُمْ، فَلَمَّا وَلِيَ عَلِيٌّ أَتَوْهُ فَقَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ شَفَاعَتُكَ بِلِسَانِكَ وَخَطُّكَ بِيَمِينِكَ فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: وَيَحْكُمُ إِنَّ عُمَرَ كَانَ رَشِيدَ الْأَمْرِ وَأَنَا أَكْرَهُ خِلَافَهُ) 981. (وعمر رضي الله عنه أول من اتخذ الدرة، وكان نقش خاتمه، كفى بالموت واعظاً يا عمر) 982، (وإنما كانت دِرَّةُ عُمَرَ لِلْأَدَبِ فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ قَرَّبَ السَّوْطَ) 983.

(وأن عمر بن الخطاب استشار المسلمين في تدوين الديوان) 984، (وديان الخراج والجبايات بقي بعد الإسلام على ما كان عليه من قبل: ديوان العراق بالفارسية، وديوان الشام بالرومية، وكتب الدواوين من أهل العهد من الفريقيين) 985.

و[كتب عمر إلى أمراء الجيوش يأمرهم بأن يقتلوا من الكفار كل من جرت عليه المواسي] 986، (ولا يسبوا إلينا من علوجهم أحداً)، وكان يقول: (لا تحملوا إلى المدينة من علوجهم أحداً)، فلما أصيب عمر، قال: من أصابني ؟

976 القرشي، فتوح مصر وأخبارها، (الجزء الثاني)، ص: 126.

977 يراجع: ابن مأكولا، إكمال الكمال، 6: 344.

978 ابن أبي شيبه، المصنف، (116- في فكاك الأسارى على من هو)، (33262)، 6: 497.

979 المصدر السابق، (114- في الفداء من رآه وفعله)، (33253)، 6: 496.

980 المتقي الهندي، كثر العمال، (الكوفة)، (38270)، 14: 175.

981 البلاذري، فتوح البلدان، (صلح نجران)، (205)، 1: 80، (باب من اجتهد من الحكام ثم تغير اجتهد)، 10: 120،

المقريزي، أبو العباس أحمد بن علي، (ت845هـ)، إمتاع الأسماع بما للرسول من الأبناء والأموال والحفدة والمتاع، تحقيق: محمد عبد الحميد النميسي، ط1/ 1420هـ - 1999م، محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، 9: 368.

982 ابن عبد البر، الاستيعاب، (1878)، 3: 1146.

983 الرعيني، مواهب الجليل في شرح مختصر الشيخ خليل، (باب حد السكر)، 8: 438.

984 ابن سعد، الطبقات الكبرى، (ذكر استخلاف عمر)، 3: 295.

985 ابن خلدون، تاريخ ابن خلدون، 1: 244.

قالوا: غلام المغيرة، فقال: قد نهيتمكم أن تحملوا إلينا من هؤلاء العلوج أحداً فعصيتُموني [987، و(كَتَبَ عُمَرُ إِلَى أُمَرَاءِ الْأَجْنَادِ أَنْ اخْتِمُوا رِقَابَ أَهْلِ الْجَزِيَةِ فِي أَعْنَاقِهِمْ) 988.، (عَنْ أَسْلَمَ أَنَّ عُمَرَ أَمَرَ فِي أَهْلِ الذِّمَّةِ أَنْ تُجَزَّ نَوَاصِيهِمْ، وَأَنْ يَرَكَّبُوا عَلَى الْأَكْفِ عَرَضًا وَلَا يَرَكَّبُوا كَمَا يَرَكَّبُ الْمُسْلِمُونَ، وَأَنْ يُوثَّقُوا الْمَنَاطِقَ، قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: يَعْنِي الرِّثَانِينَ) 989.

وعمر رضي الله عنه أول من حمل الطعام في السفن من مصر في البحر حتى ورد البحر ثم حمل من الحجار إلى المدينة، وكان عمر رضي الله عنه إذا بعث عاملاً له على مدينة كتب ماله، وقد قاسم غير واحد منهم ماله إذا عزله، وكان يستعمل رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عمرو بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان والمغيرة بن شعبة، ويدع من هو أفضل منهم ؛ لقوة أولئك على العمل والبصر به، ولإشراف عمر عليهم وهيئتهم له، وقيل له: ما لك لا تولي الأكابر من أصحاب رسول الله، عليه السلام، فقال: (أكره أن أدنسهم بالعمل).

واتخذ عمر رضي الله عنه دار الدقيق، فجعل فيها الدقيق والسويق والتمر والزبيب وما يحتاج إليه يعين به المنقطع به والضيف يتزل بعمر، ووضع في طريق السبل ما بين مكة والمدينة ما يصلح من ينقطع به ويحمل من ماء إلى ماء. وهدم عمر مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وزاد فيه، وأدخل دار العباس بن عبد المطلب فيما زاد، ووسعه وبناءه لما كثر الناس بالمدينة، وهو الذي أخرج اليهود من الحجاز وأجلاهم من جزيرة العرب إلى الشام، وأخرج أهل نجران وأنزلهم ناحية الكوفة، وكان عمر خرج إلى الجابية، وحضر فتح بيت المقدس، وقسم الغنائم بالجابية.

آخرًا: المقارنة في مستجدات سياسة بيت المال في خلافة الصديق والفاروق.

قال عمرو بن العاص: (لئن كان أبو بكر وعمر تركا هذا المال وهو يحل لهما منه شيء لقد غبنا ونقص رأيهما ، ولعمر الله إن كانا لمغبونين ولا ناقصي الرأي ؛ ولكن كانا امرأين يحرم عليهما من هذا المال الذي أصبنا بعدهما لقد هلكنا وأثم الله ما جاء الوهم إلا من قبلنا) ⁹⁹⁰.

⁹⁸⁶ أبو عبيد، الأموال، (93)، ص: 44، الألباني، إرواء الغليل، صحيح، (كتاب الجهاد)، 5: 95.

⁹⁸⁷ مالك، المدونة الكبرى، (قتل الأسارى)، 2: 9.

⁹⁸⁸ البيهقي، السنن الكبرى، (باب ما يُشْتَرَطُ عَلَيْهِمْ أَنْ يُفَرَّقُوا بَيْنَ هَيْئَاتِهِمْ وَهَيْئَاتِ الْمُسْلِمِينَ)، 9: 203، الألباني، إرواء الغليل، صحيح، (كتاب الجهاد)، 5: 104.

⁹⁸⁹ أبو عبيد، الأموال، (باب الجزية كيف تجب؟ وما أخذ به أهلها من الزي، وختم الرقاب)، (137)، ص: 65، 66.

⁹⁹⁰ ابن أبي شيبة، المصنف، (ما ذكر من حديث الأمراء والدخول عليهم)، (30708)، 6: 206.

(وَلَا يَجُوزُ لِلْإِمَامِ أَنْ يُعْطِيَ أَوْلَادَهُ مِنْ مَالِ الْفَيْءِ لِأَنَّهُمْ مِنْ جُمْلَةِ ذُرِّيَّتِهِ الدَّاخِلِينَ فِي عَطَائِهِ وَأَمَّا عَبِيدُهُ وَعَبِيدُ غَيْرِهِ، فَإِنْ لَمْ يَكُونُوا مُقَاتِلَةً فَتَفَقَّاتُهُمْ فِي مَالِهِ وَمَالِ سَادَاتِهِمْ، وَإِنْ كَانُوا مُقَاتِلَةً فَقَدْ كَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَفْرِضُ لَهُمْ فِي الْعَطَاءِ وَلَمْ يَفْرِضْ لَهُمْ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ)⁹⁹¹.

و(سأل أبو بكر عن سياسة إنفاق بيت المال، فدعا عمر الأوجاه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: ما ترون لي من هذا المال؟ فقال عمر: أنا والله أخبرك مالك منه ، أما ما كان لك من ولد قد بان عنك ومملك أمره، فسهمه كرجل من المسلمين، وأما ما كان من عيالك وضعفة أهلك، فتقوت منه بالمعروف وقوت أهلك، فقال: يا عمر إني لأخشى ألا يحل لي أن أطعم عيالي من فئى المسلمين ، فقال عمر: يا خليفة رسول الله، إنك قد شغلت بهذا الأمر عن أن تكسب لعيالك)⁹⁹²، و(إن أبا بكر وعمر كانا يتأولان في هذا المال ظلف أنفسهما وذوي أرحامهما)⁹⁹³.

و(انفرد الصديق في إيفاء عدة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه خطب بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: من كانت له عدة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، فليقم! فقام جابر بن عبد الله فقال: وعدني إذا جاء مال البحرين يخي لي ثلاث مرات، قال: فحنا له ثلاث مرات ، وجاء أبو بشير المازني فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يا أبا بشير إذا جاءنا شيء فأتنا؛ فأعطاه أبو بكر حفتين أو ثلاثا)⁹⁹⁴، (والعدة: الوعد، وجمعها: عدات)⁹⁹⁵.

ولم يمنع الصديق الهدية للعامل، فقد (استعمل أبو بكر عمر رضي الله عنهما على الموسم، فلقي معاذاً بمكة ومعه رقيق فقال: ما هؤلاء؟ أهدوا لي وهؤلاء لأبي بكر ، فقال له عمر: إني أرى لك أنزو إلى النار وأنت آخذ بحجزتي ، وما أراي إلا مطيعك، قال: فأتى بهم أبا بكر، فقال: هؤلاء أهدوا لي وهؤلاء لك، فقال: فإننا قد سلمنا لك هديتك، فخرج معاذ إلى الصلاة فإذا هم يصلون خلفه ، فقال معاذ: لمن تصلون؟ قالوا: لله تعالى، فقال: فأنتم له فاعتقهم)⁹⁹⁶.

وأول ما قسمه أبو بكر رضي الله عنه عندما وجه العلاء بن الحضرمي في جيش، فافتتح الزارة وناحيتها من أرض البحرين، وبعث إلى أبي بكر بالمال، فكان (أول ما قسمه أبو بكر في الناس بين الأحمر والأسود، والحر

⁹⁹¹ الماوردي، الأحكام السلطانية، (الباب الثاني عشر: في قسَمِ الْفَيْءِ وَالْغَنِيمَةِ)، ص: 165.

⁹⁹² ابن قتيبة الدينوري، الإمامة والسياسة، (خطبة أبي بكر رضي الله عنه)، 1: 22، 23.

⁹⁹³ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (ذكر المصريين وحصر عثمان رضي الله عنه)، 3: 65.

⁹⁹⁴ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (ذكر من قضى دين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعداته)، 2: 318، 319.

⁹⁹⁵ ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، (باب وعد)، 6: 125.

⁹⁹⁶ الحاكم، المستدرک علی الصحیحین، بتعلیق الذهبي، (ذكر مناقب أحد الفقهاء الستة من الصحابة)، (5190)، 3: 305.

والعبد، ديناراً لكل إنسان)997. (وَأَسْقَطَ أَبُو حَنِيفَةَ اعْتِبَارَ الْحُرِّيَّةِ، وَجَوَّزَ إِفْرَادَ الْعَبْدِ بِالْعَطَاءِ فِي دِيْوَانِ الْمُقَاتِلَةِ، وَهُوَ رَأْيُ أَبِي بَكْرٍ وَخَالَفَهُ فِيهِ عُمَرُ وَاعْتَبَرَ الْحُرِّيَّةَ فِي الْعَطَاءِ)998.

واستجدت مسألة (الحاسبة على المال في عهد الفاروق)999، (لما كثرت الفتوحات أيام عمر، وكثرت الأموال، واهالت على المدينة، فكان يضع أحياناً ما يرده من أخماس الغنائم في المسجد، ويقسمها دون تأخير)1000. (وأول من جعل للفرس سهمين عمر بن الخطاب)1001، فحين (وَلَّى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَفَتَحَ الْفُتُوحَ وَجَاءَتْهُ الْأَمْوَالُ، فَقَالَ: إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَأَى فِي هَذَا الْمَالِ رَأْيًا، وَلِي فِيهِ رَأْيٌ آخَرُ)1002، (وأن عمر أول من وضع الخراج)1003، والخراج لم يكن في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ولا في عهد الصديق رضي الله عنه؛ بل هو من اجتهاد الفاروق رضي الله عنه بعد استشارته لبعض الصحابة، (وأن عمر جعل على جريب النخل ثمانية دراهم)1004.

خلاصة المقارنة في السياسة الخارجية والداخلية وبيت مال المسلمين:

بعث كلاً من الصديق والفاروق رضي الله عنهما رسولاً إلى المقوقس، وانفرد الصديق في إيفاء عدة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأخذ الصديق والفاروق من بيت مال المسلمين راتباً، واختلف الصديق والفاروق في إعطاء العبد من الغنائم، وحاسب الفاروق الولاة على أموالهم قبل التعيين وبعده، وختم رقاب أهل الجزية وأن يركبوا الأكف عرضاً، وأخرج اليهود من الحجاز، وجعل ديوان الاستيفاء في العراق بالفارسية وبالشام بالرومية، وجعل فكاك كل أسير من بيت المال، وجعل لابن السبيل ما يحتاج من طعام وشراب في طريق مكة والمدينة، وأستجد الخراج على الأرضين والضيافة على أهل الذمة والعشور على التجار، وأول من مصر الأمصار.

المطلب الثالث: الجهاز الإداري (الشورى والقضاء والحسبة) في خلافة الصديق والفاروق.

الشورى من الأحكام الشرعية المتعلقة بالمباحات والشورى منها ملزمة على الخليفة الأخذ بها ومنها غير ملزمة، أما القضاء فهو منصب القاضي الذي ينصب بالتعيين من قبل الخليفة، وكان صلى الله عليه وسلم يشاور أصحابه ويفاوضهم في مهماته العامة والخاصة، ويخص مع ذلك أبا بكر بخصوصيات أخرى، حتى (كان العرب الذين

⁹⁹⁷ يعقوبي، تاريخ يعقوبي، (أيام أبي بكر)، 1: 158.

⁹⁹⁸ الماوردي، الأحكام السلطانية، (فصل فيما يشتمل عليه ديوان السلطة)، ص: 267.

⁹⁹⁹ ابن سعد، الطبقات الكبرى، (أبو هريرة)، 4: 336، الذهبي، تاريخ الإسلام، 4: 356.

¹⁰⁰⁰ الهيثمي، بغية الباحث عن زوائد مسند الخارث، (باب فيمن كره إقبال الدنيا)، (1090)، 2: 981.

¹⁰⁰¹ ابن أبي شيبه، المصنف، (37- كتاب الأوائل، باب أول ما فعل ومن فعله)، (26)، 8: 328.

¹⁰⁰² المصدر نفسه، (54- ما قالوا في الفروض وتدوين الدواوين)، (32868)، 6: 452.

¹⁰⁰³ الأزدي، الإيضاح، (إرادة عمر قسمة السواد)، ص: 478.

¹⁰⁰⁴ ابن أبي شيبه، المصنف، (131- ما يؤخذ من الكروم والرطب والنخل وما يوضع على الأرض)، (10721)، 2: 430.

عرفوا الدول وأحوالها في كسرى وقيصر والنجاشي يسمون أبا بكر وزيره (1005، لكن كل ما استجد من هذه الأمور، تُعدُّ إجماعاً أو من حق الحاكم أن يجتهد في المصالح العامة المباحة. أولاً: المقارنة في مجلس الشورى في خلافة الصديق والفاروق.

وردت كلمة الشورى في القرآن والسنة والآثار، والشورى أمر يتعلق بغير الحلال والحرام ولا المندوب ولا المكروه فلم يبق سوى المباح، وهي حكم جزئي من أحكام الشرع، فلم يستشر الصديق في قتال المرتدين بل رد اجتهاد الفاروق لورود النص في قتالهم.

وَأَجْمَعَتِ الصَّحَابَةُ عَلَى جَوَازِ الشُّورَى، لِأَنَّ الشُّورَى لَا تَجُوزُ فِيمَا يَكُونُ فِيهِ نَصٌّ مِنَ الرَّسُولِ، فَثَبَتَ أَنَّ النَّبِيَّ لَمْ يَنْصُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ، وَلَا عَلَى غَيْرِهِ فِي الْإِمَامَةِ، وَأَنَّهُ وَكَلَهُمْ إِلَى اجْتِهَادِهِمْ فِي عَقْدِ الْإِمَامَةِ لِمَنْ يَرَوْنَهُ أَهْلًا لَهَا، وَصَلَحًا لِلْكَافَّةِ، وَعَلِمْنَا حِينَ عَقْدُوهَا لِأَبِي بَكْرٍ بِاجْتِهَادِهِمْ أَنَّهُمْ لَمْ يَفْعَلُوهُ إِلَّا وَقَدْ كَانَ مِنَ النَّبِيِّ تَوْقِيفٌ لَهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ نَصَبَ إِمَامٍ بِاجْتِهَادِ آرَائِهِمْ¹⁰⁰⁶.

(ثُمَّ إِنَّ عُمَرَ جَعَلَهَا شُورَى بَيْنَ سِتَّةٍ، وَرَضِيَتْ السُّنَّةُ وَالْجَمَاعَةُ بِذَلِكَ، لَمْ يُنْكِرْهُ مِنْهُمْ مُنْكَرٌ، وَكَانَ ذَلِكَ بِاجْتِهَادِ رَأْيٍ مِنْهُ، وَالشُّورَى إِنَّمَا هِيَ الْإِجْمَاعُ عَلَى الرَّأْيِ، وَتَوَلِيَّةُ مَنْ يَرَوْنَ ذَلِكَ لَهُ، ثُمَّ اجْتَهَدَ السُّنَّةُ فَجَعَلُوا الْأَمْرَ إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، عَلَى أَنْ يُخْرِجَ نَفْسَهُ مِنْهَا وَيَخْتَارَ مِنْهُمْ مَنْ يَرَى بِاجْتِهَادِهِ، ثُمَّ رَأَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَنْ يُؤَلِّيَهُ مَنْ يَتَّبِعُ سُنَّةَ النَّبِيِّ وَسِيرَةَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ فَعَرَضَ ذَلِكَ عَلَى عَلِيٍّ، فَقَالَ عَلِيٌّ: أَعْمَلُ بِكِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ، وَاجْتِهَادِ رَأْيِي، وَعَرَضَهُ عَلَى عُثْمَانَ فَقَبِلَهُ عَلَى مَا شَرَطَهُ عَلَيْهِ، فَرَأَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَنْ يُؤَلِّيَهُ مَنْ عَمِلَ فِيهِ بِسُنَّةِ النَّبِيِّ وَسِيرَةِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ، لِأَنَّهُ رَأَى النَّاسَ قَدْ صَلَحُوا عَلَى سِيرَتِهِمَا) 1007.

والمستجدات في موضوع الشورى كثيرة منها لما جاء عمر مغضباً حتى وقف على أبي بكر فقال: أخبرني عن هذه الأرض التي أقطعتها هذين الرجلين أرض لك خاصة أم هي بين المسلمين عامة؟ قال: فما حملك على أن تخص هذين بها دون جماعة المسلمين؟ قال: استشرت هؤلاء الذين حولي فأشاروا عليّ بذلك قال: فإذا استشرت هؤلاء الذين حولك أكل المسلمين أوسعت مشورة ورضي؟ قال: فقال أبو بكر: (قد كنت قلت لك إنك أقوى على هذا الأمر مني ولكنك غلبتني) 1008.

(وَأَرْهَبَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ امْرَأَةً فَأُخْمِصَتْ بَطْنُهَا فَأَلْقَتْ جَنِينًا مَيِّتًا فَشَاوَرَ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَحَمَلَ دِيَّةَ جَنِينِهَا) 1009، وشاور ابنه عبد الله في خبر المرأة التي طلقت نفسها ثلاثاً وكان الأمر بيدها (فعدّها الفاروق وابنه:

¹⁰⁰⁵ ابن خلدون، تاريخ ابن خلدون، 1: 237.

¹⁰⁰⁶ الجصاص، الفصول في الأصول، (باب ذكر الدلالة على إثبات الاجتهاد)، 4: 54.

¹⁰⁰⁷ المصدر نفسه.

¹⁰⁰⁸ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، (أفصح الزاجر)، 9: 195.

¹⁰⁰⁹ الماوردي، الأحكام السلطانية، (الفصل السادس: في التعزير)، ص: 313.

واحدة(1010، واستشار في جلد القائل: (وَاللَّهِ مَا أَبِي بَرَّانٍ وَلَا أُمِّي بَرَّانِيَّةٌ) (1011، واستشار في الخراج، (وَتَأْخِيرَ قَسَمِ الْأَرْضِ وَضَرْبِ الْخَرَاجِ عَلَيْهَا لِلْعَانِمِينَ وَلِمَنْ يَجِيءُ بَعْدَهُمْ) (1012.

واستشار عمر في وباء وَقَعَ بِالشَّامِ فَاخْتَلَفُوا ، فَنَادَى عُمَرُ فِي النَّاسِ : (إِنِّي مُصَبِّحٌ عَلَى ظَهْرٍ ، فَأَصْبِحُوا عَلَيْهِ) (1013.

ثانياً: المقارنة في نظام القضاء والحسبة في خلافة الصديق والفاروق.

قالوا: (القضاء بين الناس وتعليمهم فإنها من خلافة النبوة) ¹⁰¹⁴ ، (ولا يقيم الحدود على الأحرار إلا الإمام أو من فوض إليه الإمام لأنه لم يقم حد على حر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بإذنه ولا في أيام الخلفاء إلا بإذنهم، ولأنه حق لله تعالى يفتقر إلى الاجتهاد ولا يؤمن في استيفائه الحيف فلم يجوز بغير إذن الإمام) ¹⁰¹⁵ .

(والوالي في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ثم في خلافة أبي بكر كان الحاكم والقاضي، واستمر الحال على ذلك زمناً من خلافة عمر، ثم بعد مدة من خلافته فصل القضاء عن الولاية، بسبب كثرة الأعمال على الولاية واتساع النطاق العمراني، وعلى هذا ليس ثمة ما يمنع من أن عمر قد أرسل إلى واليه أبي موسى بهذه الوصايا والتوجيهات القضائية ليستعين بها في الحكم بين الناس، وحل خلافاتهم، شأن مكاتباته مع الولاة الآخرين ¹⁰¹⁶) .
وَقَوْلُ عُمَرَ: (رَدُّدُوا الْقَضَاءَ بَيْنَ ذَوِي الْأَرْحَامِ. مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا يَجِبُ أَنْ يَرُدَّ هُمَا مَا لَمْ يَجِبِ الْحَقُّ لِأَحَدِهِمَا، فَإِذَا وَجَبَ الْحَقُّ لَمْ يَنْبَغِ لِلْقَاضِي أَنْ يُؤَخَّرَ إِنْفَادَهُ) ¹⁰¹⁷ .

والقاضي في خلافة الصديق والفاروق مجتهداً، والقاضي يحكم باجتهاده إن كان مجتهداً، أو باجتهاد مقلده إن كان مقلداً، أي بما أداه إليه اجتهاده من المسائل، أي اجتهاداً مطلقاً، أو يحكم باجتهاد مقلده، أي إمامه ¹⁰¹⁸ ، فالقاضي هو الذي يتولى الفصل في جميع الخصومات بين الناس ، والحكم بما أنزل الله هو حق الله تعالى في الأرض، وليس من حق الفرد أن يقبله أو يرفضه، (وَكُلُّ جَنَائِيَةٍ يَرْجِعُ فَسَادُهَا إِلَى الْعَامَّةِ وَمَنْفَعَةُ جَزَائِهَا يَعُودُ إِلَى الْعَامَّةِ، كَانَ الْجَزَاءُ الْوَاجِبُ بِهَا حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْخُلُوصِ تَأْكِيداً لِلنَّفْعِ وَالِدَّفْعِ، كَيْ لَا يَسْقُطَ بِإِسْقَاطِ الْعَبْدِ وَهُوَ مَعْنَى نِسْبَةِ

¹⁰¹⁰ ابن أبي شيبة، المصنف، (54- ما قالوا في الرجل يجعل أمر امرأته بيدها فتطلق نفسها)، (18075)، 4: 86.

¹⁰¹¹ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (فَصْلٌ فِي الْقَذْفِ وَالْتِعْرِضِ بِهِ وَصِفَةُ إِقَامَةِ الْحُدُودِ)، 1: 198.

¹⁰¹² ابن قدامة المقدسي، المغني، (أقسام الأرض)، 2: 580، العسقلاني، فتح الباري، (الْغَنِيمَةُ لِمَنْ شَهِدَ الْوُقُوعَ)، 6: 158.

¹⁰¹³ البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (29- باب مَا يُذَكَّرُ فِي الطَّاعُونِ)، (5397)، 5: 2153.

¹⁰¹⁴ العيني، عمدة القاري، (باب الاغتباط في العلم والحكمة)، (73)، 2: 58.

¹⁰¹⁵ النووي، المجموع شرح المذهب، (باب حد الزنا)، 20: 34.

¹⁰¹⁶ سعود بن سعد بن دريب، رسالة الفاروق لأبي موسى الأشعري رضي الله عنهما والمبادئ العامة في أصول القضاء، مجلة البحوث الإسلامية،

رجب- شوال، 1403هـ، 7: 280.

¹⁰¹⁷ ابن فرحون، تبصرة الحكام، (الفصل الرابع في سيرة القاضي في الأحكام)، 1: 34، 35.

¹⁰¹⁸ الدمياطي، إعانة الطالبين، 4: 248، بتصرف يسير.

هَذِهِ الْحُقُوقُ إِلَى اللَّهِ(1019)، و(القطع لله، فلا يسقطه غرمه ما أتلّف للناس)(1020)، وَالْحُدُودُ وَاجِبَةُ الْإِقَامَةِ عَلَى الْأُيُمَّةِ، وَاخْتَلَفُوا فِي التَّعْزِيرِ، فَقَالَ مَالِكٌ وَأَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ: إِنْ كَانَ لِحَقِّ اللَّهِ تَعَالَى وَجَبَ كَالْحُدُودِ، إِلَّا أَنْ يَغْلِبَ عَلَى ظَنِّ الْإِمَامِ أَنَّ غَيْرَ الضَّرْبِ مَصْلَحَةٌ مِنَ الْمَلَامَةِ وَالْكَلَامِ، وَيَجُوزُ الْعَفْوُ عَنِ التَّعْزِيرِ وَالشَّفَاعَةِ فِيهِ إِذَا كَانَ لِحَقِّ اللَّهِ، فَإِنْ تَجَرَّدَ عَنْ حَقِّ آدَمِيٍّ وَانْفَرَدَ بِهِ حَقُّ السُّلْطَانَةِ، كَانَ لَوْلِيٍّ الْأَمْرِ مُرَاعَاةُ حُكْمِ الْأَصْلَحِ بِالْعَفْوِ أَوْ التَّعْزِيرِ وَلَهُ التَّشْفِيعُ فِيهِ¹⁰²¹، لقوله صلى الله عليه وسلم: (اشْفَعُوا تُؤْجَرُوا، وَيَقْضِي اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّ مَا شَاءَ)1022.

وأول من قضى في الأذن أبو بكر 1023، وأن إنساناً جاء إلى أبي بكر الصديق وعضه إنسان فانتزع يده منه فذهبت ثنيته فقال أبو بكر: بعدت ثنيته 1024. فكأنما كان اجتهاده مبني على أن هذه بهذه.

وأن رجلاً زنا بامرأة في زمن أبي بكر رضي الله عنه فجعلتهما مائة جلدة، ثم زوج أحدهما من الآخر مكانه ونفاهما سنة 1025.

و(رجع أبو بكر الصديق رضي الله عنه إلى قول المغيرة بن شعبه، ومحمد بن مسلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم فرض للجدّة السدس، وكان أبو بكر يرى أنها لا ميراث لها)1026.

و(لم يزد الصديق على ما فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم في أخذ الصدقات)1027، (بينما الفاروق زاد على ما فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينقص، ولم ينكره منكر، ولا خلاف فيه، وعمل به من بعده من خلفاء رضي الله عنهم فصار إجماعاً لا يجوز الخطأ عليه)1028.

واشتهرت مراسلات عمر بن الخطاب إلى أبي موسى، وهو الكتاب المشهور بكتاب (سياسة القضاء وتدبير الحكم)1029.

1019 الكاشاني، بدائع الصنائع، (فصل وأما صفات الحدود)، 7: 56.

1020 البيهقي، معرفة السنن والآثار، (باب غرم السارق)، (1087)، 6: 419.

1021 الرعيني، مواهب الجليل في شرح مختصر الشيخ خليل، (باب حد السكر)، 8: 438.

1022 البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (20- باب التَّحْرِيزُ عَلَى الصَّدَقَةِ وَالشَّفَاعَةِ فِيهَا)، (1365)، 2: 520.

1023 الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب الأذن)، (17392)، 9: 323.

1024 الشافعي، الأم، (ما يسقط فيه القصاص)، 6: 43.

1025 القرطبي، الجامع لأحكام القرآن الكريم، 12: 150.

1026 الشنقيطي، أضواء البيان في تفسير القرآن بالقرآن، 7: 332.

1027 البخاري، الجامع الصحيح المختصر، (36- باب مَنْ بَلَغَتْ عِنْدَهُ صَدَقَةٌ بَنَتْ مَخَاضٌ وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ)، (1385)، 2: 527.

1028 الألباني، إرواء الغليل، صحيح، (تنبيه حول الحديث السابق)، (1261)، 5: 101.

1029 الدينوري، عيون الأخبار، (كتاب السلطان)، ص: 7، محمود شيت خطاب، أبو موسى الأشعري الصحابي السفير القائد، مجلة البحوث الإسلامية، من رجب إلى شوال لسنة 1410هـ، 159: 159.

وَأَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ جَلَدَ فِي الْخَمْرِ بِالْجَرِيدِ وَالنَّعَالِ، ثُمَّ جَلَدَ أَبُو بَكْرٍ أَرْبَعِينَ، فَلَمَّا كَانَ عُمَرُ: فَجَلَدَ ثَمَانِينَ 1030، وهو الذي تبنى قَتْلُ الْجَمَاعَةِ بِالْوَاحِدِ 1031.

وقد (عدَّ الطَّلَاقَ الثَّلَاثَ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ ثَلَاثَ طَلَقَاتٍ، لَا تَحِلُّ لَهُ حَتَّى تَتَزَوَّجَ غَيْرَهُ) 1032، وَأَنَّ عُمَرَ قَالَ :
(الدِّيَةُ لِلْعَاقِلَةِ وَلَا تَرِثُ الْمَرْأَةُ مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا) حَتَّى أَخْبَرَهُ الضَّحَّاكُ بْنُ سُفْيَانَ الْكِلَابِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَيَّ أَنَّ أَوْرَثَ امْرَأَةً أَشِيمَ الضَّبَّابِيِّ مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا، فَرَجَعَ عُمَرُ عَنْ قَوْلِهِ 1033.
(وَأَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ اسْتَحْلَفَ امْرَأَةً خَمْسِينَ يَمِينًا عَلَى مَوْلَى لَهَا أُصِيبَ) 1034، (حَكَمَ عُمَرُ بِرَجْمِ الْمَرْأَةِ إِذَا ظَهَرَ بِهَا حَمْلٌ، وَلَيْسَ لَهَا زَوْجٌ، وَجَعَلَ ذَلِكَ يَقُومُ مَقَامَ الْبَيِّنَةِ فِي أَنَّهَا زَانِيَةٌ، وَكَذَلِكَ إِذَا قَاءَ الْخَمْرَ وَغَيْرُ ذَلِكَ مِمَّا يَطُولُ تَعْدَادُهُ) 1035، (حُكِّمَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَأَبْنِ مَسْعُودٍ وَعُثْمَانُ وَلَا يُعْلَمُ لَهُمْ مُخَالِفٌ بِوُجُوبِ الْحَدِّ عَلَى مَنْ وَجَدَ مِنْهُ رَائِحَةَ الْخَمْرِ أَوْ قَاءَهَا اعْتِمَادًا عَلَى الْقَرِينَةِ الظَّاهِرَةِ) 1036.
(وَقَدِمَ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَجُلٌ مِنْ قَبْلِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، فَسَأَلَهُ عَنِ النَّاسِ فَأَخْبَرَهُ، ثُمَّ قَالَ لَهُ عُمَرُ: هَلْ كَانَ فِيكُمْ مِنْ مُعَرَّبَةٍ خَبِرَ؟ فَقَالَ نَعَمْ: رَجُلٌ كَفَرَ بَعْدَ إِسْلَامِهِ، قَالَ: فَمَا فَعَلْتُمْ بِهِ؟ قَالَ: قَرَبْنَاهُ فَضْرَبْنَا عَنْقَهُ، فَقَالَ عُمَرُ: أَفَلَا حَبَسْتُمُوهُ ثَلَاثًا، وَأَطْعَمْتُمُوهُ كُلَّ يَوْمٍ رَغِيْفًا، وَاسْتَبْتَبْتُمُوهُ لَعَلَّهُ يَتُوبُ، وَيُرَاجِعُ أَمْرَ اللَّهِ، ثُمَّ قَالَ عُمَرُ: اللَّهُمَّ إِنِّي لَمْ أَحْضُرْ، وَلَمْ أَمُرْ، وَلَمْ أَرْضَ إِذْ بَلَغَنِي) 1037.

وعمر بن الخطاب (قضى في الأذن إذا استؤصلت نصف الدية) 1038، وَقَالَ: (يُقَادُ الْمَمْلُوكُ مِنَ الْمَمْلُوكِ فِي كُلِّ عَمْدٍ يَبْلُغُ نَفْسُهُ فَمَا دُونَ ذَلِكَ) 1039.

وَأَنَّ عُمَرَ قَالَ: (أُذَكِّرُ اللَّهَ أَمْرًا سَمِعَ مِنَ النَّبِيِّ فِي الْجَنِينِ شَيْئًا؟ فَقَامَ حَمَلُ بْنُ مَالِكِ بْنِ النَّابِغَةِ فَقَالَ: كُنْتُ بَيْنَ جَارَتَيْنِ لِي يَعْنِي فَضْرَتَيْنِ فَضْرَتِ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى بِمَسْطَحٍ فَالْقَتَ جَنِينًا مِيتًا فَقَضَى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ بَغْرَةً فَقَالَ عُمَرُ: لَوْ لَمْ أَسْمَعْ فِيهِ لَقَضَيْنَا بِغَيْرِهِ فَقَدْ رَجَعَ عُمَرُ عَمَّا كَانَ يَقْضِي بِهِ) 1040.

1030 مسلم، صحيح مسلم، (8- باب حَدِّ الْخَمْرِ)، (1707)، 3: 1331.

1031 ابن رشد، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، 2: 336.

1032 ابن حزم، الإحكام في أصول الأحكام، (في إبطال القياس)، 7: 1025.

1033 ابن حنبل، مسند أحمد، إسناده صحيح على شرط الشيخين، (حديث الضحَّاك بن سفيان رضي الله عنه)، (15784)، 3: 452.

1034 الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب قسامة النساء)، (18307)، 10: 49، العسقلاني، الدراية في تخريج أحاديث الهداية، (باب القسامة)، (1049)، 2: 286.

1035 ابن فرحون، تبصرة الحكام، (القسم السابع في ذكر البيِّنات)، 2: 103.

1036 المصدر نفسه، (البَابُ السَّبْعُونَ: فِي الْقَضَاءِ بِقَرَائِنِ الْأَحْوَالِ وَالْأَمَارَاتِ)، 2: 103، 104.

1037 مالك، الموطأ برواية يحيى الليثي، (باب القضاء فيمن ارتد عن الإسلام)، (1414)، 2: 737.

1038 الصنعاني، مصنف عبد الرزاق، (باب الأذن)، (17395)، 9: 324.

1039 البيهقي، السنن الكبرى، (باب العبد يقتل العبد)، 8: 38.

1040 الشافعي، الرسالة، (الحجة في تثبيت خبر الواحد)، (1174)، ص: 427، 428.

واجتهاد الفاروق يعلل بتغير الحال على القاعدة المعروفة (أَلْحُكْمُ عَلَى الشَّيْءِ فَرَعٌ عَنْ تَصَوُّرِهِ) 1041.

خلاصة المقارنة في الشورى والقضاء والحسبة في خلافة الصديق والفاروق:

بسبب توسع الدولة، وظهور المستجدات الفكرية توسع العمل بالشورى في خلافة الصديق والفاروق، وكذلك القضاء فللصديق أول من قضى في الأذن، ولم يزد الصديق في الصداقات وزاد الفاروق على أهل الجزية الضيافة، وتبنى الفاروق الخراج على الأرضين بعد مشاورة الصحابة، وبعد سنتين من خلافته تبنى الطلقات الثلاث في وقت واحد ثلاث، فخالف نفسه، وتبنى في الفرائض مسألتين (العول والغرين) وكان يطوف في الأسواق، ونهى الولاة عن القتل إلا بإذنه، ولم يعين الصديق أحداً في منصب المحتسب، بينما عين الفاروق امرأة تعمل عمل المحتسب.

¹⁰⁴¹ الشريبي، مغني المحتاج إلى معرفة ألفاظ المنهاج، (كتاب إحياء الموات)، 2: 363.

الخاتمة

وتشمل خلاصة البحث وأهم النتائج والتوصيات:

أولاً: من خلال البحث في موضوع المستجدات الفكرية في نظام حكم خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما، ومن خلال استقراء الأدلة المعتمدة عند طوائف المسلمين جميعاً من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة، والأدلة الفرعية من القياس المعلن بعلّة شرعية ومن الأخير حصلت اجتهادات الخليفة الصديق والفاروق، وبمراجعة كتب العقيدة والفكر الإسلامي وأصول الفقه والفقه والتفسير والحديث والتاريخ وغيرها، تبين أن المستجدات في خلافة الصديق والفاروق ما هي إلّا مدة مميزة لكونها امتداداً لما قبلها -عصر النبوة-، وتختلف بعض الشيء عما بعد عصر الخلافة الراشدة، وتضاد غيرها من العقائد والنظريات البشرية المتسلطة على رقاب المسلمين اليوم، وظهرت لنا جلياً التوازن بين طاعة الخليفة ومحاسبته كلما أراد أن يتبنى حكماً سلطانياً يخالف نصاً قطعي الدلالة، وبذلك صاروا أمة مجتمعة وسادوا العالم وبنوا حضارة من خلال تطبيق الإسلام كله في حياة الناس وصدّروا تلك الحضارة إلى البلدان المفتوحة، والعكس ما عليه حالنا اليوم، فواقعنا يشهد ليس لنا وجود مؤثر بين الأمم، وبلادنا محتلة وصدّر الغرب إلينا الفوضى والهرج والوعي الكاذب والوعود المضللة، لأننا بغير إمام يرعانا بكتاب الله تعالى وسنة نبيه ونحبه ويحبنا ونصلي عليه ويصلي علينا ونقاتل من وراءه ونتقي به، وبأمرنا فنطيعه بالمعروف ونحاسبه عند الزيف عن الشريعة، لكن موعده الاستخلاف آت بوعد الله تعالى وبشرى النبي صلى الله عليه وسلم، وكل المستجدات المتراكمة في عصرنا الحاضر سيستنبط لها الحلول كما استنبط الصديق والفاروق أحكاماً لما استجد في عصرهم. والخلافة حق الله تعالى لا يجوز أن يتنازل عنها أي مسلم في كل عصر، ولأهمية الخلافة ذكرت في علم الكلام عند المتقدمين، بينما هي من الفروع الفقهية عند أهل السنة، وتعد الخلافة تطبيقاً عملياً بفهم الصحابة بكل ما جاء في الكتاب والسنة. وتوصل البحث إلى نتائج أهمها:

ثانياً: أهم نتائج البحث.

- 1- استجد أول إجماع للصحابة على الخلافة يوم وفاة النبي صلى الله عليه وسلم، ولم يكن مصطلح الإجماع في عهد النبوة، ويعدّ أول وأسرع إجماع أُسْتُجِدَّ في أول تنازع على فرض كفاية مضيّق وضروري.
- 2- إن خلافة الصديق والفاروق تمت بالبيعة لا بالتعيين، وقد حدث التنازع في خلافة الصديق، ولم يحدث التنازع في بيعة الفاروق، وإن نظام حكم خلافة الصديق والفاروق هو امتداد لنظام حكم النبوة في تنظيم علاقة الإنسان بغيره (نظام حياة المسلمين).
- 3- إن طول مدة الخلافة أثّرت في عدد المستجدات الفكرية بنظام الحكم، وفي رعاية شؤون الرعية، فالمستجدات الفكرية في نظام حكم خلافة الفاروق أكثر منها في خلافة الصديق، والمستجدات جميعها نتجت وفق حاجة الأمة

آنذاك، وقد استحدثت أحكام شرعية بقدر ما حدثت من مشكلات، وإنَّ التوسع في دولة الخلافة تطلب أحكاماً مستجدة في السياسة الخارجية والداخلية وسياسة بيت المال والجيش وحمى الأرض والخراج وغيرها.

4- للخليفة الراشد صلاحية تبني الأحكام السلطانية والعمل بالمصلحة كانت وليس لأكابر فقهاء الصحابة رضي الله عنهم، وأنَّ حكم الله على الأمة كان ما يتبناه الخليفة، أما حكم النبي صلى الله عليه وسلم فكان يخالطه النبوة (الوحي).

5- الخليفة هو الذي يعين الولاة والعمال والقضاة وجميع أجهزة الحكم ويحزل بسبب وبغير السبب.

6- إنَّ اختلاف حكم الصديق عن حكم الفاروق في بعض المسائل واتفاقهم في بعض وانفراد أحدهم في التبنّي لحدوث الواقعة في خلافته دون حدوثها في خلافة الآخر، وقد خالف الفاروق نفسه في حكم من الأحكام السلطانية، مما يدل على أنَّ الخلافة بشرية، وليست معصومة.

7- التجديد في الدين من خلال الاجتهاد سنة شرعية، وفي خلافة الصديق والفاروق رضي الله عنهما كان للنص الشرعي حضور من كتاب أو سنة، وبه يُنازع ويُردُّ اجتهاد الخليفة.

8- بيعة الصديق والفاروق تضمنت الإلزام على المبايع والمبايع على حد سواء، والرسائل بين الخليفة والولاة وقادة الجيش كانت تدل على مركزية السلطة والطاعة فيما يتبناه الخليفة.

ثالثاً: والتوصية المهمة والرئيسية في هذا البحث هي نبذ فكرة فصل الدين عن الحياة، وتعليم المتأثر بهذا المبدأ أنه مقلد لنظام الغرب الذي لا ينسجم مع حياة المسلمين، وشرع الله لا يخضع للتجربة، وأخيراً يوصي الباحث أكمل البحث بدراسة المستجدات الفكرية في نظام خلافة ذي النورين وأبي تراب، ليكون مرجع فكري في الإتياع لهج الخلافة الراشدة على منهاج النبوة.

المصادر والمراجع

بعد كتاب الله تعالى:

- إبراهيم مصطفى وآخرون، المعجم الوسيط، تحقيق: مجمع اللغة العربية - القاهرة
- ابن أبي حاتم الرازي، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد (ت327هـ)، تفسير ابن أبي حاتم، (تفسير القرآن العظيم مسنداً عن الرسول - صلى الله عليه وسلم - والصحابة والتابعين)، تحقيق: أسعد محمد الطيب، المكتبة العصرية - صيدا.
- ابن أبي شيبه، أبو بكر بن أبي شيبه عبد الله، (ت235هـ)، المصنف، تحقيق: كمال يوسف الحوت، ط/ 1، 1409هـ، مكتبة الرشد - الرياض.
- ابن الأثير الجزري، أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد، (ت630هـ)، الكامل في التاريخ، 1386هـ - 1966م، دار صادر للطباعة والنشر، دار بيروت للطباعة والنشر، أسد الغابة في معرفة الصحابة، دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان.
- ابن الأزرقي، محمد بن علي بن محمد، (ت896هـ)، بدائع السلك في طبائع الملك، ط/ 1، 1977م، وزارة الإعلام العراقية، تحقيق: علي سالم النشار.
- ابن الطقطقي، أبو جعفر محمد بن علي بن محمد طباطبا، (ت709هـ)، الفخري في الآداب السلطانية والدولة الإسلامية، (الدولة الإسلامية)، 1922م، مطبعة المعارف - مصر.
- ابن العماد، عبد الحي بن أحمد بن محمد، (ت1089هـ)، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، دار الفكر - بيروت.
- ابن القيم الجوزية، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر، (ت751هـ)، زاد المعاد في هدي خير العباد، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، عبد القادر الأرنؤوط، ط/ 14، 1407 - 1986م، مؤسسة الرسالة، مكتبة المنار الإسلامية، بيروت - الكويت.
- ابن تيمية، أبو العباس أحمد بن عبد الحليم، (ت728هـ)، منهاج السنة النبوية، تحقيق: د. محمد رشاد سالم، ط/ 1، 1406هـ، مؤسسة قرطبة، 1: 548، الحسبة في الإسلام أو وظيفة الحكومة الإسلامية، دار الكتاب العربي.
- ابن حبان، أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد، (ت354هـ)، الثقات، تحقيق: السيد شرف الدين أحمد، ط/ 1، 1395هـ - 1975م، دار الفكر - بيروت، صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، ط/ 1414، 2هـ - 1993م، مؤسسة الرسالة - بيروت.
- ابن حزم أبو محمد، علي بن أحمد، (ت456هـ)، المحلى بالآثار، تحقيق: الأستاذ الشيخ أحمد محمد شاكر، دار الفكر، الفصل في الملل والأهواء والنحل، مكتبة الخانجي - القاهرة.
- ابن حزم، الإحكام في أصول الأحكام،
- ابن حمدان، أحمد بن حمدان بن شبيب، (ت695هـ)، صفة الفتوى والمفتي والمستفتي، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، ط/ 4، 1404هـ - 1984م، المكتب الإسلامي - بيروت.
- ابن حنبل، أبو عبد الله أحمد الشيباني، (ت241هـ)، مسند الإمام أحمد بن حنبل، مؤسسة قرطبة - القاهرة، الأحاديث مذيلة بأحكام شعيب الأرنؤوط عليها، تعليق شعيب الأرنؤوط، فضائل الصحابة، تحقيق: وصي الله محمد عباس، ط/ 1، 1403هـ - 1983م، مؤسسة الرسالة - بيروت.

- ابن خزيمة، (ت311هـ)، صحيح ابن خزيمة، تحقيق وتعليق وتخريج وتقديم: الدكتور محمد مصطفى الأعظمي، ط/ 2، 1412هـ-1992م، المكتب الإسلامي.
- ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد بن محمد، (ت808هـ)، تاريخ ابن خلدون، ط/4، دار إحياء التراث العربي، بيروت-لبنان.
- ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد (ت808هـ)، المقدمة، ط/4، 1398هـ، دار الباز للنشر والتوزيع-مكة.
- ابن خياط، أبو عمر خليفة الليثي العصفري، (ت240هـ)، تاريخ خليفة بن خياط، تحقيق: أكرم ضياء العمري، ط/2، 1397هـ، دار القلم، مؤسسة الرسالة-دمشق، بيروت.
- ابن رجب، أبو الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين، (ت795هـ)، (جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم)، حقق نصوصه وخرّج أحاديثه وعلّق عليه: ماهر ياسين الفحل.
- ابن رشد، أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد، (ت595هـ)، بداية المجتهد ونهاية المقتصد، تحقيق: تنقيح وتصحيح: خالد العطار، إشراف: مكتبة البحوث والدراسات، طبعة جديدة منقحة ومصححة، 1415هـ-1995م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت-لبنان.
- ابن زنجويه، أبو أحمد حميد بن مخلد بن قتيبة بن عبد الله، (ت51هـ)، الأموال، تحقيق: شاكر ذيب فياض، وصدر عن مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، بالمملكة العربية السعودية، 1406هـ.
- ابن سعد، أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع (ت230هـ)، الطبقات الكبرى، المحقق: إحسان عباس، ط/ 1، 1968م، دار صادر-بيروت.
- ابن سلام، أبو عبيد القاسم، (ت224هـ)، الأموال، تحقيق د. محمد خليل هراس، 1395هـ، مكتبة الكليات الأزهرية-القاهرة، ثم صور بدار الكتب العلمية ببيروت، سنة 1986م.
- ابن شبة النميري، تاريخ المدينة المنورة، (ت262هـ)، تحقيق: فهيم محمد شلتوت، ط/ 2، 1410هـ-1368ش، دار الفكر، قم-إيران.
- ابن عابدين، محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز، (ت1252هـ)، حاشية رد المحتار، تحقيق وإشراف: مكتب البحوث والدراسات، الطبعة: جديدة منقحة ومصححة، 1415هـ-1995م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت-لبنان.
- ابن عادل، أبو حفص سراج الدين ابن عادل عمر بن علي، (ت880هـ)، تفسير الباب في علوم الكتاب، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، 1419هـ-1998م، دار الكتب العلمية-بيروت.
- ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر، (ت463هـ)، التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، تحقيق: مصطفى بن أحمد العلوي، محمد عبد الكبير البكري، 1387هـ، وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية-المغرب، الاستذكار، تحقيق: سالم محمد عطا، محمد علي معوض، ط/ 1، 1421هـ-2000م، دار الكتب العلمية-بيروت، الاستيعاب، تحقيق: علي محمد البحاي، ط/ 1، 1412هـ، بيروت - دار الجيل، جامع بيان العلم وفضله، 1398هـ، دار الكتب العلمية-بيروت.
- ابن عبد ربه الأندلسي، أبو عمر أحمد بن محمد، (ت328هـ)، العقد الفريد.

- ابن عساكر، أبو القاسم علي بن الحسن ابن هبة الله بن عبد الله، (ت571هـ)، تاريخ مدينة دمشق وذكر فضلها، دراسة وتحقيق: علي شيري، 1415هـ، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت.
- ابن عطية الأندلسي، عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، (ت 546هـ)، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، ط/1، 1413هـ - 1993م، دار الكتب العلمية - لبنان.
- ابن عيينة، سفيان بن عيينة بن أبي عمران، (ت198هـ)، جزء فيه حديث سفيان بن عيينة، تحقيق: أحمد بن عبد الرحمن الصويان، ط/1، 1407هـ، مكتبة المنار - مصر.
- ابن فارس، أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا، (ت395هـ)، معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، 1404هـ، مكتبة الإعلام الإسلامي.
- ابن فرحون، إبراهيم بن علي بن محمد، (ت 799هـ)، تبصرة الحكام في أصول الأقضية ومناهج الأحكام، 1378هـ، مطبعة مصطفى الحلبي - مصر.
- ابن قدامة المقدسي أبو محمد عبد الله بن أحمد، المغني في فقه الإمام أحمد بن حنبل الشيباني (ت620هـ)، ط/1، 1405هـ، دار الفكر - بيروت، روضة الناظر وجنة المناظر، تحقيق: عبد العزيز عبد الرحمن السعيد، جامعة الإمام محمد بن سعود - الرياض، ط/2، 1399هـ.
- ابن قيم الجوزية، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي، الطرق الحكيمة في السياسة الشرعية، (ت751هـ)، تحقيق: محمد جميل غازي، مطبعة المدني - القاهرة . إعلام الموقعين عن رب العالمين، تحقيق: طه عبد الرؤوف سعد، 1973م، دار الجليل - بيروت.
- ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر، (ت 774هـ)، تفسير القرآن العظيم، المحقق: سامي بن محمد سلامة، ط/ 2، 1420هـ - 1999م، دار طيبة للنشر والتوزيع - الرياض ، البداية والنهاية، تحقيق وتدقيق وتعليق: علي شيري، ط/1، 1408هـ - 1988م، دار التراث العربي، لبنان - بيروت .
- ابن ماجة القزويني، أبو عبد الله محمد بن يزيد، (ت273هـ)، سنن ابن ماجة، تحقيق وتعليق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر - بيروت، الأحاديث مذيلة بأحكام الألباني عليها.
- ابن مأكولا، أبو نصر علي بن هبة الله بن علي بن جعفر، (ت 475هـ)، إكمال الكمال، دار الكتاب الإسلامي الفارق الحديثة للطباعة والنشر - القاهرة.
- ابن منظور، محمد بن مكرم بن منظور الأفريقي المصري، (ت 711هـ)، لسان العرب، 1405هـ، أدب الحوزة، قم - إيران.
- أبو السعادات، المبارك بن محمد الجزري، (ت606هـ)، النهاية في غريب الحديث والأثر، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي، 1399هـ - 1979م، المكتبة العلمية - بيروت.
- أبو جيب، سعدي، القاموس الفقهي لغة واصطلاحاً، ط/2، 1408هـ - 1988م، دار الفكر. دمشق - سورية.
- أبو حيان، محمد بن يوسف بن علي بن يوسف، (ت745هـ)، تفسير البحر المحيط، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض، شارك في التحقيق، زكريا عبد الحميد النوقي، أحمد النجولي الجمل، ط/ 1، 1422هـ - 2001م، دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت.

- أبو داود، سليمان بن الأشعث بن شداد بن عمرو، (ت 275هـ)، سنن أبي داود، دار الكتاب العربي - بيروت، وزارة الأوقاف المصرية.
- أبو عبيد، القاسم بن سلام، (ت 224هـ)، غريب الحديث، تحقيق: محمد عبد المعيد خان، ط/1، 1384هـ، دار الكتاب العربي - بيروت.
- أبو يعلى الموصلي، أحمد بن علي بن المثنى، (ت 307هـ)، مسند أبي يعلى، تحقيق: حسين سليم أسد، ط/1، 1404هـ-1984م، دار المأمون للتراث - دمشق، الأحاديث مذبلة بأحكام حسين سليم أسد عليها.
- أبو يوسف، يعقوب بن إبراهيم بن حبيب، الخراج، (ت 182هـ)، ط/2، 1352هـ - القاهرة.
- أبي شيبة، أبو بكر عبد الله بن محمد بن الكوفي، (ت 235هـ)، المصنف في الأحاديث والآثار، تحقيق: كمال يوسف الخوت، ط/1، 1409هـ، مكتبة الرشد - الرياض.
- أحكام القرآن، ابن العربي، أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد، (ت 543هـ)، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، لبنان، دار الفكر للطباعة والنشر.
- أحمد محمود، الدعوة إلى الإسلام، ط/1، 1415-1995م، دار الأمة - بيروت، سلسلة كتاب الوعي.
- أحمد حسن فرحات، مصطلح الفكر الإسلامي، ضمن ندوة (الدراسات المصطلحية والعلوم الإسلامية)، معهد الدراسات المصطلحية، كلية الآداب ظهر المهراز، المغرب - فاس، ط/1، 1996م.
- أحمد عز الدين، الإمامة والقيادة، ط/1، 1417هـ، مركز المصطفى للدراسات الإسلامية، مهر - قم.
- الأزدي، أبو محمد الفضل بن شاذان، (ت 260هـ)، الإيضاح، تحقيق: السيد جلال الدين الحسيني الأرموي المحدث، ط/1، 1351ش، 1363ش، مؤسسة انتشارات وچاپ دانشگاه طهران.
- الأسفراييني، أبو منصور عبد القاهر بن طاهر بن محمد، (ت 429هـ)، الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية منهم، ط/3، 1977م، دار الآفاق الجديدة - بيروت.
- الأسنوي، أبو محمد عبد الرحيم بن الحسن، (ت 772هـ)، التمهيد في تخريج الفروع على الأصول، تحقيق: د. محمد حسن هيتو، ط/1، 1400هـ، مؤسسة الرسالة - بيروت.
- الأشعري، أبو الحسن علي بن إسماعيل بن إسحاق، مقالات الإسلاميين، (ت 324هـ)، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، ط/2، 1389هـ-1969م، مكتبة النهضة - مصر.
- الأعرجي، زهير، النظرية الاجتماعية في القرآن الكريم 1417هـ - قم.
- الأعظمي، محمد محروس المدرس، الشَّخصيةُ الإسلاميَّة وموقعها اليوم بين النظم والعقائد، ط/3، مزينة ومبوبة، 1421هـ-2000م.
- الألباني، محمد ناصر الدين الألباني، (ت 1420هـ)، مختصر إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، ط/2، 1405هـ-1985م، المكتب الإسلامي - بيروت، إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، صحيح الترغيب والترهيب، ط/5، مكتبة المعارف - الرياض، صحيح الأدب المفرد، ط/1: 1421هـ، دار الصديق، صحيح الجامع الصغير وزيادته (الفتح الكبير)، الطبعة المحددة والمزينة والمنقحة، 1408هـ، المكتب الإسلامي، السلسلة الصحيحة، (ت 1420هـ)، مكتبة المعارف - الرياض.

- إلياس بن ديب بن إلياس مطر، درر الحكام في شرح مجلة الأحكام، (ت1328هـ).
- الإمامة العظمى عند أهل السنة والجماعة، عبد الله بن عمر بن سليمان الدميحي، ط/1، 1407هـ-1987م.
- إمتاع الأسماع بما للرسول من الأبناء والأموال والخفدة والمتاع، تحقيق وتعليق: محمد عبد الحميد النميسي، ط/1، 1420هـ - 1999م، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.
- الآمدي، علي بن محمد، (ت 631هـ)، الإحكام في أصول الأحكام، تحقيق وتعليق: عبد الرزاق عفيفي ، ط/1، 1387هـ، ط/2، 1402هـ، المكتب الإسلامي- الرياض
- الأمين، محسن بن عبد الكريم بن علي بن محمود، (ت 1371هـ)، أعيان الشيعة، تحقيق وتخريج: حسن الأمين، 1403هـ-1983م، دار المعارف للمطبوعات، بيروت- لبنان.
- الإيجي، عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد، (ت 756هـ)، المواقف، تحقيق: عبد الرحمن عميرة، ط/1، 1417هـ-1997م، دار الجليل، بيروت- لبنان.
- البخاري، أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن إسماعيل، (ت 256هـ)، التاريخ الصغير، تحقيق: محمود إبراهيم زايد، ط/1، 1397هـ - 1977م، دار الوعي، مكتبة دار التراث - حلب، القاهرة ، التاريخ الكبير، تحقيق: السيد هاشم الندوي، دار الفكر، الجامع الصحيح المختصر، تحقيق وتعليق: د. مصطفى ديب البغا، ط/3، 1407هـ-1987م، دار ابن كثير، اليمامة-بيروت، الأدب المفرد، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، ط/ 3، 1409هـ-1989م، دار البشائر الإسلامية- بيروت، الأحاديث مذيلة بأحكام الألباني عليها.
- البخاري، عبد العزيز بن أحمد بن محمد، (ت730هـ)، كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي، تحقيق: عبد الله محمود محمد عمر، ط/1، 1418هـ-1997م، دار الكتب العلمية-بيروت.
- بسوي، عبد الغني عبد الله، النظم السياسية، أسس التنظيم السياسي، 1991م.
- البشري، طارق عبد الفتاح سليم، الملامح العامة للفكر السياسي الإسلامي في التاريخ المعاصر، ط/2، 1426هـ-2005م، دار الشروق، القاهرة.
- البطانية، محمد ضيف الله، وصول بني أمية إلى منصب الخلافة، مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، قسم التاريخ بكلية الدعوة وأصول الدين- الجامعة الإسلامية، 35: 295.
- البغا، مصطفى ديب، نظام الإسلام في العقيدة والأخلاق والتشريع، ط/ 4، 1427هـ-2006م، ط/1، 1991م، منشورات أنس مصطفى البغا، دمشق- سوريا.
- البلاذري، أحمد بن يحيى بن جابر بن داود، (ت279هـ)، فتوح البلدان، تحقيق: نشر وإحقاق وفهرسة: د. صلاح الدين المنجد، 1956م، مطبعة لجنة البيان العربي، مكتبة النهضة المصرية - القاهرة
- بلقزيز، عبد الإله، الإسلام والسياسة، المركز الثقافي العربي، دار البيضاء- المغرب.
- البهنساوي، سالم علي، أضواء على معالم في الطريق، ط/1، 1985م، دار البحوث العلمية- الكويت، الشريعة المفتري عليها، ط/1، 1415هـ-1995م، دار الوفاء للطباعة والنشر- المقصورة.

- البهوتي، منصور بن يونس بن صلاح الدين ابن حسن بن إدريس (ت1051هـ)، كشف القناع عن متن الإقناع، تحقيق وتقديم: كمال عبد العظيم العناني، تحقيق: أبو عبد الله محمد حسن محمد حسن إسماعيل، ط/1، 1418هـ-1997م، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.
- البوطي، محمد سعيد رمضان، من الفكر والقلب، فصول من النقد في العلوم والإجماع والأدب، طبعة جديدة ومنقحة، 1429هـ-2008م، دار الفتية للنشر والتوزيع، الإمارات العربية المتحدة- أبو ظبي.
- البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى، (ت458هـ)، الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد على مذهب السلف وأصحاب الحديث، تحقيق: أحمد عصام الكاتب، ط/1، 1401هـ، دار الآفاق الجديدة-بيروت، السنن الكبرى وفي ذيله الجوهر النقي، مؤلف الجوهر النقي: علاء الدين علي بن عثمان المارديني الشهير بابن التركماني، ط/1، 1344هـ، مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند ببلدة حيدر آباد ، معرفة السنن والآثار، تحقيق: سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية، لبنان- بيروت.
- الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى، (ت279هـ)، مختصر الشمائل المحمدية، (ت279هـ)، اختصره وحققه: محمد ناصر الدين الألباني، المكتبة الإسلامية، عمان- الأردن، الجامع الصحيح سنن الترمذي، تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرون، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الأحاديث مذيلة بأحكام الألباني عليها.
- التفتازاني، مسعود بن عمر بن عبد الله، (ت791هـ)، شرح المقاصد في علم الكلام، ط/1، 1401هـ-1981م، دار المعارف النعمانية- باكستان، شرح التلويح على التوضيح، مطبعة محمد علي صبيح- مصر.
- التوقيف على مهمات التعاريف، تحقيق: محمد رضوان الداية، ط/1، 1410هـ، دار الفكر المعاصر، دار الفكر، بيروت - دمشق
- الجبرتي، عبد الرحمن بن حسن، (ت1237هـ)، عجائب الآثار في التراجم والأخبار، بيروت- دار الجيل.
- الجذبي، محمود بن إسماعيل بن إبراهيم، الدرة الغراء في نصيحة السلاطين والقضاة والأمراء، 1417هـ-1996م، مكتبة نزار مصطفى الباز- الرياض.
- الجرار، بسام نهاد جرار، دراسات في الفكر الإسلامي، مركز نون للدراسات والأبحاث القرآنية، فلسطين- البيرة، ط/2، 1427هـ-2006م.
- الجرجاني، أبي الحسن علي بن محمد بن علي، (ت816هـ)، التعريفات، وضع هوامشه وفهارسه محمد باسل عيون السود، ط/1، 1421هـ-2000م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.
- الجرجاني، السيد الشريف علي، (ت816هـ)، شرح المواقف، ط/1، 1325هـ-1907م، مطبعة السعادة- مصر.
- الجصاص، أبو بكر أحمد بن علي (ت370هـ)، الفصول في الأصول، المحقق: د.عجيل جاسم النشمي، ط/1، الجزء، 1، 2، 1405هـ-1985م، الجزء، 3: 1408هـ-1988م، الجزء، 4، ط/2، 1414هـ-1994م، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية- الكويت.
- الجصاص، أبو بكر أحمد بن علي، (ت370هـ)، أحكام القرآن، تحقيق: عبد السلام محمد علي شاهين، ط/1، 1415هـ-1994م، دار الكتب العلمية - بيروت- لبنان.
- الجعبي، عبد الحميد فهمي عبد الحميد، مشروعية الأحزاب في الإسلام، رسالة ماجستير، جامعة القدس، 2001م.

- الجوهري، إسماعيل بن حماد، (ت 393هـ)، الصحاح في اللغة، تحقيق: أحمد عبد الغفور العطار، ط/ 4، 1407هـ-1987م، دار العلم للملايين، بيروت- لبنان.
- الجويني، أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد، (ت 478هـ)، غياث الأمم في التياث الظلم، تحقيق: د. مصطفى الحيني، د. فؤاد عبد المنعم، ط/1، 1400هـ، دار الدعوة-الإسكندرية.
- الحاكم، محمد بن عبد الله أبو عبد الله (ت 405هـ)، المستدرك على الصحيحين بتعليق الذهبي، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، ط/1، 1411هـ-1990م، دار الكتب العلمية- بيروت، صحيح وله طرق.
- الحصكفي، علاء الدين محمد بن علي بن محمد، (ت 1088هـ)، الدر المختار في شرح تنوير الأبصار، تحقيق وإشراف: مكتب البحوث والدراسات، 1415هـ-1995م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان1.
- الحلبي، حمزة بن علي بن ابن زهرة، (ت 585هـ)، غنية النزوع إلى علمي الأصول والفروع، تحقيق: الشيخ إبراهيم البهادري، إشراف: جعفر السبحاني، ط/1، 1417هـ، مؤسسة الإمام الصادق (ع).
- حلمي علي مرزوق، الإسلام والفكر المعاصر، بحوث ومقالات، 1982م، دار النهضة العربية، بيروت- لبنان.
- الحلبي، أبو منصور الحسن بن يوسف بن علي، ألفين في إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، (ت 726هـ)، 1405هـ-1985م، مكتبة الألفين- الكويت.
- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، (ت 430هـ)، ط/4، 1405هـ، دار الكتاب العربي - بيروت.
- الحوالي، سفر بن عبد الرحمن، ظاهرة الإرجاء في الفكر الإسلامي، رسالة دكتوراه، إشراف: محمد قطب، كلية الشريعة والدراسات الإسلامية، قسم الدراسات العليا الشرعية، فرع العقيدة، 1405هـ-1406هـ.
- الخزاعي، علي بن محمد بن أحمد بن موسى بن مسعود (ت 789هـ)، تخريج الدلالات السمعية له p من الحرف والصناعات والعمالات، تحقيق: إحسان عباس، ط/1، 1985م، دار الغرب الإسلامي، بيروت- لبنان.
- الخليلي، عبد الرحمن بن سليمان، تاريخ الدعوة في عهد أبي بكر الصديق رضي الله عنه (11- 13هـ)، مجلة البحوث الإسلامية، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض، 58: 231.
- خليل عبد الكريم، مجتمع يثرب، ط/2، 1997م، سينا للنشر- القاهرة، مؤسسة الانتشار العربي، بيروت- لبنان.
- الحميني، مصطفى بن أحمد، (ت 1409هـ)، الاجتهاد والتقليد، تحقيق ونشر: مؤسسة تنظيم ونشر آثار الإمام الحميني، ط/1، 1418هـ، مطبعة مؤسسة العروج.
- الدار قطني، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن النعمان، (ت 385هـ)، سنن الدار قطني، تعليق وتخرّيج: مجدي بن منصور سيد الشوري، ط/1، 1417هـ-1996م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.
- الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن، (ت 255هـ)، سنن الدارمي، تحقيق: فواز أحمد زمرلي، خالد السبع العلمي، ط/1، 1407هـ، دار الكتاب العربي- بيروت، الأحاديث مذيلة بأحكام حسين سليم أسد عليها.
- الدّرّيني، محمد فتحي، خصائص التشريع الإسلامي في السياسة والحكم، ص: 277.
- الدسوقي، شمس الدين الشيخ محمد عرفة، (ت 1230هـ)، حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، دار إحياء الكتب العربية - عيسى البابي الحلبي وشركائه.

- الدمياطي، إعانة الطالبين، (ت 1310هـ)، ط/1، 1418هـ- 1997م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان.
- الدهلوي، أحمد المعروف بشاه ولي الله ابن عبد الرحيم، (ت 1176هـ)، حجة الله البالغة ، راجعه وعلق عليه: الشيخ محمد شريف سكر، ط/2، 1413هـ- 1992م، دار إحياء العلوم بيروت- لبنان.
- الدينوري، ابن قتيبة أبو محمد عبد الله بن مسلم، (ت 276هـ)، الإمامة والسياسة، تحقيق: طه محمد الزيني، مؤسسة الحلبي وشركاه للنشر والتوزيع ، عيون الأخبار، 1963م، وزارة الثقافة والإرشاد القومي- مصر، المعارف، تحقيق: دكتور ثروت عكاشة، القاهرة - دار المعارف.
- الذهبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز، (ت 748هـ)، تاريخ الإسلام، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، ط/1، 1407هـ- 1987م، دار الكتاب العربي، بيروت- لبنان.
- الراجحي، عبد العزيز بن عبد الله، فوائد، (فوائد عامة)، موقع الشيخ عبد العزيز بن عبد الله الراجحي.
- الرازي، زين الدين محمد بن عبد القادر ، (ت 721هـ)، مختار الصحاح، تحقيق وضبط وتصحيح: أحمد شمس الدين، ط/1، 1415هـ- 1994م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.
- الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد، (ت 502هـ)، مفردات غريب القرآن، مفردات غريب القرآن، ط/2، 1404هـ، دفتر نشر الكتاب.
- الرعي، أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الرحمن، (ت 954هـ)، مواهب الجليل في شرح مختصر الشيخ خليل، ضبطه وخرج آياته وأحاديثه: زكريا عميرات، ط/1، 1416هـ- 1995م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.
- الزرقا، الشيخ أحمد بن الشيخ محمد، (ت 1357هـ)، شرح القواعد الفقهية، دار القلم -دمشق.
- الزرقا، مصطفى أحمد، (ت 1420هـ)، الفقه الإسلامي في ثوبه الجديد، دار القلم-دمشق.
- الزركشي، بدر الدين بن محمد بن بهادر بن عبد الله، (ت 794هـ)، البحر المحيط، تحقيق: عبد القادر عبد الله العاني، راجعه: عمر سليمان الأشقر، 1414هـ- 1994م.
- الزغي، زاهر عذب، الإسلام ضرورة عالمية، 1971م، الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر.
- زلزم، عبد القدير بن يوسف بن عبد القدير بن يونس بن إبراهيم، (ت 1424هـ)، الأموال في دولة الخلافة، ط/ 2، 1408هـ- 1988م، دار العلم للملايين، نظام الحكم في الإسلام، ط/ 4، 1417هـ- 1996م، دار الأمة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان.
- الزهاوي، جميل أفندي صدقي، (ت 1354هـ)، الفجر الصادق في الرد على منكري التوسل والكرامات والحوارق، 1984م، مكتبة اشيق، إستانبول- تركيا.
- الزيلعي، أبو محمد عبد الله بن يوسف (ت 762هـ)، نصب الراية، تحقيق: أيمن صالح شعبان، ط/ 1، 1415هـ- 1995م، مطابع الوفاء - المنصورة.
- الزين، سميح عاطف، الثقافة والثقافة الإسلامية، 1403هـ، دار الكتاب اللبناني، مكتبة المدرسة- بيروت.
- الزين، سميح عاطف، طريق الإيمان، دار الكتاب اللبناني- بيروت، ط/2، مزينة ومنقحة.
- الزين، سميح عاطف، نظام الإسلام، ط/1، 1989م، دار الكتاب المصري، دار الكتاب اللبناني- بيروت.

- السبحاني، جعفر محمد حسين، (ت1420هـ)، مفاهيم القرآن، مؤسسه الإمام الصادق.
- سبيل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد، الصالحى، محمد بن يوسف، (ت 942هـ)، تحقيق وتعليق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، الشيخ علي محمد معوض، ط/1، 1414هـ-1993م، دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان.
- السرخسي، أبو بكر شمس الدين محمد بن أحمد بن سهل، (ت 483هـ)، أصول السرخسي، تحقيق: أبو الوفا الأفغاني، ط/1، 1414هـ-1993م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان، المبسوط، 1406هـ-1986م، دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان، شرح السير الكبير، تحقيق: صلاح الدين المنجد، 1960م، مطبعة مصر.
- السعدي، إسحاق بن عبد الله، تميز الأمة الإسلامية مع دراسة نقدية لموقف المستشرقين منه، ط/1، 1426هـ-2005م، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، سلسلة الرسائل الجامعية، (49).
- السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، (ت1376هـ)، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا اللويح، ط/1، 1420هـ-2000م، مؤسسة الرسالة.
- سعود بن سعد بن دريب، رسالة الفاروق لأبي موسى الأشعري رضي الله عنهما والمبادئ العامة في أصول القضاء، مجلة البحوث الإسلامية، رجب- شوال، 1403هـ، 7: 268.
- سعيد فكرة، أثر السنة النبوية في التععيد الفقهي، مؤتمر السنة النبوية في الدراسات المعاصرة، جامعة اليرموك، إربد، الأردن، 18-04-2007، 12: 22.
- سلامة المغير، يا مسلمي العالم اتحدوا وواجهوا أعدائكم، دار الكتاب العربي، مطبعة سيما- بيروت.
- السلسلة الصحيحة، محمد ناصر الدين الألباني، مكتبة المعارف- الرياض، صحيح، (5)، 1: 8.
- السلمي، عياض بن نامي، أصول الفقه الذي لا يسع الفقيه جهله، 1426هـ-2005م، دار التدمرية- الرياض.
- السمرقندي، أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد، (ت383هـ)، تفسير بحر العلوم، تحقيق: د. محمود مطرجي، بيروت- دار الفكر.
- السمرقندي، محمد بن أحمد بن أبي أحمد علاء الدين، (ت 539هـ)، تحفة الفقهاء، ط/2، 1414هـ-1993م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.
- السنباطي، أبا الفضل محمد بن عبد الوهاب بن عبد اللطيف بن علي بن عبد الكافي، (ت 995هـ)، تحرير السلوك في تدبير الملوك، مخطوط.
- السندي، أبو الحسن نور الدين بن عبد الهادي، حاشية السندي على النسائي، (ت 1138هـ)، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، ط/2، 1406هـ-1986م، مكتب المطبوعات الإسلامية- حلب.
- السنوسي، رضا محمد صفى الدين، (هدي الصحابة رضي الله عنهم، مفهومه- مصادره - نماذج منه)، مجلة جامعة أم القرى، قسم الدراسات الإسلامية، كلية الآداب- جامعة الملك عبد العزيز، مجلد: 13، العدد: 22: 310.
- سيد سابق، محمد التهامي، فقه السنة، (ت1420هـ)، ط/1، 1391هـ-1971م، دار الكتاب العربي، بيروت- لبنان.
- السيد محمد السيد نوح، (ت2007م)، شخصية المسلم بين الفردية والجماعية، ط/3، 1411هـ-1990م، دار الوفاء، المنصورة- مصر.

- السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، (ت 911هـ)، الإتقان في علوم القرآن، تحقيق: سعيد المندوب، ط/1، 1416هـ-1996م، دار الفكر- لبنان، الديباج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ط/1، 1416هـ-1996م، دار ابن عفان للنشر والتوزيع - المملكة العربية السعودية، الدر المنثور في التأويل بالمنثور، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، تاريخ الخلفاء، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، ط/1، 1371هـ-1952م، مطبعة السعادة- مصر.
- الشافعي، أبو عبد الله محمد بن إدريس، (ت 204هـ)، الأم، ط/2، 1403هـ-1983م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، اختلاف الحديث، تحقيق: عامر أحمد حيدر، ط/1، 1405هـ-1985م، مؤسسة الكتب الثقافية- بيروت، الرسالة، تحقيق وشرح: أحمد محمد شاكر، المكتبة العلمية، بيروت- لبنان، مسند الشافعي، (ت 204هـ)، دار الكتب العلمية بيروت- لبنان.
- الشجاع، عبد الرحمن عبد الواحد، دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة، ط/1، 1419هـ-1999م، دار الفكر المعاصر- صنعاء.
- الشحود، علي بن نايف، (الاستنفار للذب عن الصحابة الأخيار)، موسوعة البحوث والمقالات العلمية، جمع وإعداد الباحث في القرآن والسنة، الانترنت.
- الشربيني، محمد بن أحمد (ت 977هـ)، مغني المحتاج إلى معرفة ألفاظ المنهاج، 1377هـ-1958م، دار إحياء التراث العربي بيروت- لبنان.
- الشرواني والعبادي، علي بن إبراهيم بن محمد، (ت 1118هـ)، حواشي الشرواني، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان.
- الشريف المرتضى، أبي القاسم علي بن أحمد، (ت 436هـ)، الشافي في الإمامة، ط/2، 1410هـ، مؤسسة إسماعيليان- قم.
- الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار، (ت 1393هـ)، أضواء البيان في تفسير القرآن بالقرآن، تحقيق: مكتب البحوث والدراسات، 1415هـ-1995م، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت.
- الشوكاني، محمد بن علي بن محمد، (ت 1250هـ)، السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار، تحقيق: محمود إبراهيم زايد، ط/1، 1405هـ، دار الكتب العلمية - بيروت.
- الشيرازي، علي خان المدني، (ت 1120هـ)، رياض السالكين في شرح صحيفة سيد الساجدين (ع)، تحقيق: السيد محسن الحسيني الأميني، ط/4، محرم الحرام 1415هـ، مؤسسة النشر الإسلامي .
- الصفدي، خليل بن أبيك بن عبد الله، (ت 764هـ)، الوافي بالوفيات، تحقيق: أحمد الأرناؤوط وتركي مصطفى، 1420هـ-2000م، بيروت - دار إحياء التراث.
- الصلابي، علي محمد محمد، فقه النصر والتمكين في القرآن الكريم.
- الصنعاني، أبو بكر عبد الرزاق بن همام، (ت 211هـ)، مصنف عبد الرزاق، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، ط/2، 1403هـ، المكتب الإسلامي- بيروت
- الضحاك، أبو بكر أحمد بن عمرو، (ت 287هـ)، الآحاد والمثاني، تحقيق: باسم فيصل أحمد الجوابرة، ط/1، 1411هـ-1991م، دار الراية-الرياض.

- الطاهر بن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر، (ت1393هـ)، أصول النظام الاجتماعي في الإسلام، ط/2، الشركة التونسية- تونس، المؤسسة الوطنية للكتاب، الجزائر.
- الطبراني، أبو القاسم ابن أبي عاصم سليمان بن أحمد، (ت 360هـ)، الْمُعْجَمُ الصَّغِيرُ، تحقيق: محمد شكور محمود الحاج أمير، ط/1، 1405هـ-1985م، المكتب الإسلامي، دار عمار، بيروت- عمان، المعجم الأوسط، تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، 1415هـ، دار الحرمين - القاهرة، المعجم الكبير، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، ط/2، 1404هـ-1983م، مكتبة العلوم والحكم - الموصل.
- الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير، (ت310هـ)، تاريخ الرسل والملوك، (تاريخ الطبري)، مراجعة وتصحيح وضبط: نخبة من العلماء الأجلاء، ط/1، 1407هـ، دار الكتب العلمية- بيروت.
- الطحاوي، أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلمة بن عبد الملك (ت321هـ)، مختصر اختلاف العلماء، دار البشائر الإسلامية، شرح معاني الآثار، تحقيق وتعليق: محمد زهري النجار، ط/2، 1416هـ-1996م، دار الكتب العلمية، بيان مشكل الآثار، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، ط/1، 1415هـ، مؤسسة الرسالة- بيروت.
- الطرسوسي، نجم الدين إبراهيم بن علي، (ت758هـ)، تحفة الترك فيما يجب أن يعمل في الملك، المحقق: عبد الكريم محمد مطيع الحمداوي.
- الطروشني، أبو بكر محمد بن الوليد بن محمد بن خلف، (ت520هـ)، سراج الملوك، 1311هـ، مصر- الإسكندرية.
- الطوري، الشيخ محمد بن حسين بن علي، تكملة البحر الرائق، (ت 1138هـ)، ضبطه وخرج آياته وأحاديثه: الشيخ زكريا عميرات، ط/1، 1418هـ - 1997م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.
- الطوسي، محمد بن محمد نصير الدين، (ت 672هـ)، قواعد العقائد، تحقيق: الشيخ علي الرباني الكلبياني، 1416هـ، لجنة إدارة الحوزة العلمية بقم، أمير- قم.
- العالم، يوسف حامد العالم، المقاصد العامة للشريعة الإسلامية، المعهد العلمي للفكر الإسلامي، ط/ 2، 1415هـ-1994م، الدار العالمية للكتاب الإسلامي- الرياض.
- العاملي، أبو إبراهيم شمس الدين محمد مهدي، (ت 2001م)، نظام الحكم والإدارة في الإسلام، ط/ 3، 1412هـ-1992م، دار الثقافة-قم.
- العاملي، علي الكوراني، معاصر، الانتصار، ط/ 1، 1422هـ، سلسلة كتب المناظرات (7)، إعداد مركز الأبحاث العقائدية، دار السيرة، بيروت- لبنان.
- العاني، عبد الكريم زيدان بهيج، السنن الإلهية في الأمم والجماعات والأفراد في الشريعة الإسلامية، ط/ 1، 1413هـ-1993م، مؤسسة الرسالة، بيروت- لبنان، المدخل لدراسة الشريعة الإسلامية، ط/ الحادية عشرة، 1989م، مؤسسة الرسالة، مكتبة القدس- بغداد، الفرد والدولة في الشريعة الإسلامية، 1395هـ-1975م، الاتحاد الإسلامي العالمي للمنظمات الطلابية.
- عبد السلام بن برجس العبد الكريم، معاملة الحكام في ضوء الكتاب والسنة، 1415/7/20هـ، الرياض .
- عبد العزيز كامل، المسلمون والعالم، (الحكومة العالمية)، مجلة البيان، شعبان/1417هـ، تصدر عن المنتدى الإسلامي.
- عبد القادر عودة، الإسلام وأوضاعنا السياسية، مؤسسة الرسالة، بيروت.

- عبد المجيد صبح، تهافت قبل السقوط وسقوط صاحبه، 1405هـ، دار الوفاء، المنصورة- مصر.
- العربي، محمد عبد الله، نظام الحكم في الإسلام، معهد الدراسات الإسلامية، القاهرة.
- العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن محمد ابن علي بن حجر، (ت852هـ)، فتح الباري شرح صحيح البخاري، ط/2، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت- لبنان، الإصابة في تمييز الصحابة، تحقيق: علي محمد الجاوي، ط/1، 1412هـ، دار الجليل- بيروت، تلخيص الحبير في أحاديث الرافي الكبير، تحقيق: السيد عبد الله هاشم اليماني المدني، المدينة المنورة، 1384هـ- 1964م، الدراية في تخريج أحاديث الهداية، تحقيق: صحح وعلق عليه السيد عبد الله هاشم اليماني المدني، دار المعرفة- بيروت.
- العسكري، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل، (ت 395هـ)، الفروق اللغوية، تحقيق: مؤسسة النشر الإسلامي، ط/1، 1412هـ، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة، كتاب الأوائل، ط/1، 1408هـ، دار البشير- طنطا.
- العظيم آبادي، أبو الطيب محمد شمس الحق، (ت1310هـ)، عون المعبود شرح سنن أبي داود، ط/2، 1415هـ، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.
- العقاد، عباس محمد، (ت1964م)، التفكير فريضة إسلامية، دار الهلال.
- العسكري، أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله، (ت616هـ)، إملاء ما من به الرحمن، ط/1، 1399هـ- 1979م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.
- علماء نجد الأعلام من عصر الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلى عصرنا هذا، الدرر السنية في الأجوبة النجدية، المحقق: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، ط/6، 1417هـ- 199م.
- العلواني، طه جابر، حاكمية القرآن، ط/1، 1417هـ- 1996م، المعهد العالي للفكر الإسلامي- القاهرة.
- علي أكبر الكلانترى، الجزية وأحكامها، ط/1، 1416هـ، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة.
- عماد الدين خليل، قالوا عن الإسلام، الندوة العالمية للشباب الإسلامي، الرياض، 1412هـ- 1992م.
- عمارة، محمد عمارة مصطفى عمارة، تيارات الفكر الإسلامي، ط/2، 1418هـ- 1997م، دار الشروق، القاهرة.
- العمري، عصر الخلافة الراشدة، محاولة لنقد الرواية التاريخية وفق منهج المحدثين، مكتبة العبيكان- الرياض.
- الغامدي، أحمد بن سعد بن غرم، الأمة الإسلامية من جديد وليس الشرق الأوسط الجديد
- الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد بن محمد، (ت 505هـ)، المستصفى، تحقيق وتصحيح: محمد عبد السلام عبد الشافي، 1417هـ- 1996م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.
- الفاضل الهندي، بهاء الدين محمد بن الحسن بن محمد، (ت 1137هـ)، كشف اللثام، 1405هـ، مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي، قم- إيران.
- فتحي محمد سليم، العولمة هي أداة الرأسمالية الحديثة للسيطرة على العالم، تحميل من الانترنت.
- الفراهيدي، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم، (ت 170هـ)، كتاب العين، تحقيق: مهدي المخزومي، إبراهيم السامرائي، ط/2، 1410هـ، مؤسسة دار الهجرة- قم.

- فريد عبد الخالق، في الفقه السياسي، ط/2، 1427-2007م، دار الشروق- القاهرة.
- الفيروز آبادي، مجد الدين محمد بن يعقوب بن محمد بن إبراهيم، (ت 817هـ)، القاموس المحيط، ط: 1415/1هـ، دار الكتب العلمية- بيروت.
- القاضي عياض، أبي الفضل عياض بن موسى، (ت 544هـ)، الشفا بتعريف حقوق المصطفى، 1409هـ- 1988م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان.
- القحطاني، حسن بن فلاح، الطريق إلى النهضة الإسلامية، ط/ 1، 1413هـ- 1993م، دار الحميضي، دار الكتاب والسنة، الرياض.
- القرافي، أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن (ت 684هـ)، أنوار البروق في أنواع الفروق، تحقيق: خليل المنصور، ط/ 1، 1418هـ- 1998م، دار الكتب العلمية.
- القرشي، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم، (ت 257هـ)، فتوح مصر وأخبارها، تحقيق: محمد الحجير، ط/ 1، 1416هـ- 1996م، دار الفكر- بيروت.
- القرضاوي، يوسف عبد الله، أولويات الحركة الإسلامية في المرحلة القادمة، ط/ 4، 1412هـ- 1992م، مكتبة وهبة، القاهرة- مصر.
- القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح (ت 671هـ)، الجامع لأحكام القرآن الكريم، تحقيق: أبو إسحاق إبراهيم أطفيش، 1405هـ- 1985م، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان.
- القضاءي، ابن سلامة محمد بن سلامة بن جعفر بن علي بن حكيم، (ت 454هـ)، مسند الشهاب القضاءي، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، ط/ 1، 1405هـ- 1985م، مؤسسة الرسالة - بيروت.
- قلنجي، محمد رواس، (معاصر)، معجم لغة الفقهاء، مصطلحات ومفردات فقهية، ط/ 2، 1408هـ- 1988م، دار النفائس للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان.
- القلعي، أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن، (ت 630هـ)، تهذيب الرئاسة وترتيب السياسة، تحقيق: إبراهيم يوسف، مصطفى عجو، ط/ 1، مكتبة المنار، الأردن- الزرقاء.
- القلقشندي، أحمد بن عبد الله، (ت 821هـ)، مآثر الإنافة في معالم الخلافة، تحقيق: عبد الستار أحمد فراج، ط/ 2، 1985م، مطبعة حكومة الكويت- الكويت.
- الكاشاني، أبو بكر بن مسعود بن أحمد (ت 587هـ)، بدائع الصنائع، ط/ 1، 1409هـ- 1989م، المكتبة الحبيبية- باكستان.
- الكاشاني، أبو بكر بن مسعود بن أحمد، (ت 587هـ)، بدائع الصنائع، ط/ 1، 1409هـ- 1989م، المكتبة الحبيبية- باكستان.
- الكحلاني محمد بن إسماعيل، (ت 1182هـ)، سبل السلام، تحقيق: مراجعة وتعليق: الشيخ محمد عبد العزيز الخولي، ط/ 4، 1379هـ - 1960م، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر - محمود نصار الحلبي وشركاه- خلفاء.

- الكفوي، أبو البقاء أيوب بن موسى الحسيني، (ت 1094هـ)، كتاب الكليات، تحقيق: عدنان درويش - محمد المصري، 1419هـ-1998م، مؤسسة الرسالة- بيروت.
- كثر العمال في سنن الأقوال والأفعال، ضبط وتفسير: الشيخ بكرى حياني، تصحيح وفهرسة: الشيخ صفوة السقا، 1409هـ-1989م، مؤسسة الرسالة بيروت- لبنان.
- مالك، أبو عبد الله مالك بن أنس ابن مالك بن عامر، الموطأ برواية يحيى الليثي، (ت 179هـ)، تحقيق وتصحيح وتعليق: محمد فؤاد عبد الباقي، 1406هـ-1985م، دار إحياء التراث العربي- مصر، المدونة الكبرى، 1323هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت- لبنان.
- الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب (ت 450هـ)، الأحكام السلطانية والولايات الدينية، تحقيق: د. أحمد مبارك البغدادي، ط/1، 1409هـ-1989م، مكتبة دار قتيبة- الكويت، تسهيل النظر وتعجيل الظفر في أخلاق الملك وسياسة الملك، تحقيق: محيي الدين هلال السرحان، 1981م دار النهضة العربية، بيروت.
- المباركفوري، (ت 1282هـ)، تحفة الأحوذى، ط/1، 1410هـ-1990م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.
- المبرد، يوسف بن حسن بن عبد الهادي، (ت 909هـ)، محض الصواب في فضائل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، المحقق: عبد العزيز بن محمد بن عبد المحسن، ط/1، 1420هـ-2000م، عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة النبوية، المملكة العربية السعودية
- المتقي الهندي، علي بن حسام الدين عبد الملك (ت 975هـ)، كثر العمال في سنن الأقوال والأفعال، ضبط وتفسير: الشيخ بكرى حياني، تصحيح وفهرسة: الشيخ صفوة السقا، 1409هـ-1989م، مؤسسة الرسالة بيروت- لبنان.
- المحب الطبري، أبو العباس أحمد بن عبد الله بن محمد (ت 694هـ)، الرياض النضرة في مناقب العشرة، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين- قم.
- محمد أحمد عبد الغني، العدالة الاجتماعية في ضوء الفكر الإسلامي، أطروحة أعدت لنيل درجة الدكتوراه في الدراسات الإسلامية، 1424هـ-2004م.
- محمد أسد، منصور محمد ماضي، (ت 1992م)، منهاج الإسلام في الحكم، نقله إلى العربية، منصور محمد ماضي، دار العلم للملايين، بيروت- لبنان.
- محمد العبد، قراءة في فكر مالك بن نبي، مجلة البيان، مجلة إسلامية- شهرية- جامعة، تصدر عن المنتدى الإسلامي، صفر- 1409هـ- أكتوبر- 1988م (السنة: 3)، العدد: 14، الصفحة: 21.
- محمد حسين عبد الله، الطريقة الشرعية لاستئناف الحياة الإسلامية، ط/2، طبعة مزيعة ومنقحة، 1423هـ- 2002م.
- محمد حسين عبد الله، مفاهيم إسلامية، ط/1، 1414هـ-1994م، دار البيارق، بيروت- لبنان.
- محمد رأفت عثمان، رياسة الدولة في الفقه الإسلامي، 1975م، دار الكتاب الجامعي، القاهرة، ص: 449، بتصرف يسير.
- محمد عبد الله العربي، نظام الحكم في الإسلام، دار الفكر.

- محمود شيت خطاب، أبو موسى الأشعري الصحابي السفير القائد، مجلة البحوث الإسلامية، من رجب إلى شوال لسنة 1410هـ، 28: 159. أبو موسى الأشعري الصحابي السفير القائد، مجلة البحوث الإسلامية، من رجب إلى شوال لسنة 1410هـ، 159: 159.
- المروزي، أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد، (ت 489هـ)، قواطع الأدلة في الأصول، تحقيق: محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي، ط/1، 1418هـ- 1999م، دار الكتب العلمية، بيروت- لبنان.
- المروزي، سعيد بن منصور بن شعبة، (ت 227هـ)، سنن سعيد بن منصور، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، الدار السلفية- الهند.
- المروزي، نعيم بن حماد، (ت 288هـ)، كتاب الفتن، تحقيق وتقديم: د. سهيل زكار، 1414هـ- 1993م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان.
- المزني، أبو إبراهيم، إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل، (ت 264هـ)، مختصر المزني، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت- لبنان.
- المزني، أبو الحجاج جمال الدين يوسف بن الزكي عبد الرحمن، (ت 724هـ)، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، تحقيق: بشار عواد معروف، ط/1، 1400هـ- 1980م مؤسسة الرسالة- بيروت.
- مسلم، أبو الحسن مسلم بن الحجاج، (ت 261هـ)، صحيح مسلم، تحقيق وتعليق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي- بيروت.
- مسند أحمد، أحمد بن حنبل بن حمدان الحارثي أبو عبد الله الشيباني، (ت 241هـ)، مؤسسة قرطبة- القاهرة، الأحاديث مذيلة بأحكام شعيب الأرناؤوط عليها.
- مشاهير علماء الأمصار، محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي، (ت 354هـ)، تحقيق: م. فلايشهمر، 1959م، دار الكتب العلمية- بيروت.
- مصطفى محمد مسعد، التنظيم الإداري في الجزيرة العربية في عصر الخلفاء الراشدين، ضمن بحوث ندوة الجزيرة العربية في عصر الرسول والخلفاء الراشدين، 1: 269.
- المطيري، عبد المحسن بن زين بن متعب، الطعن في القرآن الكريم والرد على الطاعنين في القرن الرابع عشر الهجري، رسالة دكتوراه، كلية دار العلوم، قسم الشريعة الإسلامية، جمهورية مصر العربية، جامعة القاهرة، 2003م.
- المليباري، زين الدين بن عبد العزيز بن زين الدين، (ت 987هـ)، فتح المعين شرح قرّة العين بمهمات الدين، ط/ 1، 1418هـ- 1997م، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان.
- المناوي، محمد عبد الرؤوف (ت 1031هـ)، فيض القدير شرح الجامع الصغير، ط/ 1، 1356هـ، المكتبة التجارية الكبرى- مصر، مع الكتاب: تعليقات يسيرة لمجد الحموي.
- المنتظري، محمد حسين بن علي، دراسات في ولاية الفقيه وفقه الدولة الإسلامية، ط/ 1، 1411هـ، دار الفكر، قم- إيران.
- المنتظري، نظام الحكم في الإسلام، قام بالتلخيص والتعليق لجنة الأبحاث الإسلامية في مكتب سماحته، ط/1، 1380ش، المطبعة: هاشميون.

- الموسوعة الفقهية الكويتية، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية- الكويت، 1404هـ- 1427هـ، الأجزاء 1-23، ط/2، دار السلاسل- الكويت، الأجزاء 24-38، ط/1، مطابع دار الصفوة- مصر.
- الميلاني، السيد محمد علي الحسيني، (ت1394هـ)، نفحات الأزهار، ط/1، 1418هـ- 1378ش، مطبعة ياران.
- النبهاني، تقي الدين بن إبراهيم بن مصطفى، الشخصية الإسلامية، (ت1398هـ)، ط/5، 1424-2003م، دار الأمة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، مقدمة الدستور أو الأسباب الموجبة، ط/1، 1382هـ- 1963م، دار الأمة للطبع والنشر والتوزيع، لبنان- بيروت، الدولة الإسلامية، 1423هـ- 2002م، دار الأمة للطباعة والنشر والتوزيع- بيروت، الخلافة، منشورات حزب التحرير، النظام الاقتصادي في الإسلام، ط/6، 1425هـ- 2004م، دار الأمة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت- لبنان.
- النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب، (ت- 303هـ)، المجتبى من السنن، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، ط/2، 1406هـ- 1986م، مكتب المطبوعات الإسلامية- حلب، الأحاديث مذبلة بأحكام الألباني عليها.
- النسفي، نجم الدين عمر بن محمد بن أحمد، (ت538هـ)، العقائد النسفية، 1326هـ، شركة صحافة عثمانية.
- نهج البلاغة، خطب الإمام علي (ع)، تحقيق وشرح: الشيخ محمد عبده، ط/1، 1412هـ- 1370ش، دار الذخائر، قم- إيران. النووي، أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري بن حسن، (ت676هـ)، المجموع شرح المذهب، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع- بيروت المنهاج شرح صحيح مسلم، 1407هـ- 1987م، دار الكتاب العربي، بيروت- لبنان.
- الهيثمي، نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان، (ت807هـ)، بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث، الحارث بن محمد بن أبي أسامة، (ت282هـ)، تحقيق: حسين أحمد صالح الباكري، ط/1، 1413هـ- 1992هـ، مركز خدمة السنة والسير النبوية- المدينة المنورة، مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، 1412هـ، دار الفكر- بيروت.
- الواقدي، محمد بن عمر بن واقد، (ت207هـ)، فتوح الشام، (د.ت)، بيروت- دار الجيل.
- الورداني، صالح، عقائد السنة وعقائد الشيعة التقارب والتباعد، سلسلة الرحلة إلى الثقلين (42)، إعداد مركز الأبحاث العقائدية.
- وكيع، أبو بكر محمد بن خلف، (ت306هـ)، أخبار القضاة، حققه وصححه وعلق عليه وخرّج أحاديثه: عبد العزيز مصطفى المراغي، المكتبة التجارية الكبرى- مصر، ط/1، 1366هـ- 1947م.
- وهبة مصطفى الزحيلي، سبل الاستفادة من النوازل "الفتاوى والعمل الفقهي في التطبيقات المعاصرة، مجلة مجمع الفقه الإسلامي التابع لمنظمة المؤتمر الإسلامي بجدة.
- اليعقوبي، أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر (ت284هـ)، تاريخ اليعقوبي، دار صادر، بيروت- لبنان.
- اليوسف، عبد الرحمن عبد الخالق، الشورى في ظل نظام الحكم الإسلامي، 1395هـ- 1975م، الكويت.

**THE INTELLECTUAL INNOVATION IN THE RULING SYSTEM OF THE
RIGHTY GUIDED CALIPHATE: A CASE STUDY OF
ABU BAKAR AL-SIDDIQ AND U'MAR BIN AL-KHATTAB**

KASEM K. H. S. AIGANABI

**DEPARTMENT OF AQIDA AND ISLAMIC THOUGHT
ACADEMY OF ISLAMIC STUDIES
UNIVERSITY OF MALAYA**

2013